

# **IMPLEMENTASI TAUHID MENURUT ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM**

**Oleh:**

**ALI LIER HARAHAHAP**  
NIM 05 PEKI 918

**Program Studi**  
**PENGKAJIAN ISLAM**



**PROGRAM PASCASARJANA**  
**IAIN SUMATERA UTARA**  
**MEDAN**  
**2011**  
**PERSETUJUAN**

Tesis Berjudul:

**IMPLEMENTASI TAUHID MENURUT  
‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM**

**Oleh:**

**ALI LIER HARAHAHAP**  
NIM: 05 PEKI 918

Dapat disetujui dan disahkan sebagai persyaratan untuk mengikuti Sidang  
Munaqasyah pada Program Studi Pengkajian Islam  
Program Pascasarjana IAIN Sumatera Utara Medan

Medan, Mei 2010

**Pembimbing I**

**Pembimbing II**

**Prof. Dr. Ilhamuddin, MA**

**Prof. Dr. Hasan Bakti Nasution, MA**

## ABSTRAKSI

Nama : **ALI LIER HARAHAHAP**

Nim : **05 PEKI 918**

Judul : **IMPLEMENTASI TAUHID MENURUT 'IMADUDDIN 'ABDULRAHIM**

---

Inti ajaran Islam adalah tauhid, yaitu meyakini bahwa tiada Tuhan selain Allah dan tidak ada sekutu bagi-Nya (Q.s. Thaha [20]: 98). Seorang Muslim yang meyakini tauhid maka ia akan memiliki loyalitas (*wala'*) tunggal dalam penyembahan hanya kepada Allah Swt. semata. Sebaliknya, bila keyakinan dan landasan tauhidnya lemah, maka berbagai macam masalah dan kehinaan akan menimpa, seperti terjadinya ketidakadilan dan kepincangan dalam hidup, adanya penindasan, kezhaliman dan ketakutan, kerusakan, dan kehancuran jiwa serta moral, timbulnya berbagai penyakit, ketakutan, trauma dan sebagainya.

Hubungan antara tauhid dengan prinsip seorang Muslim inilah yang memunculkan gagasan 'Imaduddin 'Abdulrahim tentang perlunya tauhid sebagai prinsip dasar yang menjadi acuan segala aktivitas dan pergerakan seorang Muslim di mana pun berada.

Penelitian ini bertujuan untuk mengungkapkan pemahaman 'Imaduddin 'Abdulrahim tentang konsep tauhid dan implementasinya atau penerapannya dalam kehidupan dewasa ini. Hasil pemikiran tersebut juga dianalisis untuk mendapatkan kelebihan dan kekurangannya sehingga diharapkan umat Islam dapat mengetahui konsep tauhid secara sempurna dan memperkuat landasan dan keyakinan tauhidnya dalam menjalani kehidupan sehari-hari.

Jenis penelitian tesis ini adalah penelitian kepustakaan dengan merujuk langsung kepada seluruh karya 'Imaduddin 'Abdulrahim terutama yang berkaitan dengan topik tauhid dan segi permasalahannya. Dalam proses pengumpulan dan analisis data dilakukan penelusuran latar belakang sosial, politik, keagamaan dan intelektual 'Imaduddin 'Abdulrahim sehingga diperoleh gambaran yang utuh tentang sosok maupun pemikiran yang digagas oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim. Referensi pokok penelitian ini didasarkan pada buku karya 'Imaduddin 'Abdulrahim berjudul *Islam Sistem Nilai Terpadu* (2001) dan *Kuliah Tauhid* (2002), ditambah dengan rujukan buku *Bang 'Imad: Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya* (2002) yang didedikasikan oleh kolega, murid dan tokoh-tokoh pemerhati 'Imaduddin 'Abdulrahim.

Penelitian ini menyimpulkan bahwa menurut Bang 'Imad (panggilan akrabnya) penyadaran dasar dan landasan tauhid sangat urgen dilakukan, di mana periode Rasulullah berdakwah selama 13 tahun berkonsentrasi pada tauhid. Bang 'Imad menilai bahwa apabila prinsip tauhid seseorang sudah kuat maka apapun yang dilakukannya akan baik, benar dan lurus. Di samping itu ia melakukan kritik terhadap teologi al-Asy'ariah yang dianggapnya lebih bersandar pada

takdir (*deterministik*). Sedangkan menurutnya, manusia harus memiliki kecenderungan untuk mencari dan ‘menemukan’ Tuhan dengan melakukan upaya rasional dan aktual.

## تَجْرِيدُ الْبَحْثِ

إِسْمُ الطَّالِبِ : علي لشير

الرقم الطالبی : 05 PEKI 918

مَوْضُوعُ الرَّسَالَةِ : تَطْبِيقُ التَّوْحِيدِ عِنْدَ عِمَادِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ

إِنَّ أَصُولَ الْإِسْلَامِ التَّوْحِيدُ، فَهُوَ الْإِيمَانُ بِأَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْحَقُّ الْمُبِينُ﴾ (طه: ٨٩). إِذَا أَمَنَ مُسْلِمٌ بِالتَّوْحِيدِ حَقَّ إِيْمَانِهِ، فَكَانَ لَهُ وَلَاؤُهُ وَاحِدٌ لِعِبَادَةِ اللَّهِ وَخُدَّةٍ. وَبِالْعَكْسِ، إِذَا ضَعَفَ الْإِيمَانُ بِهِ، فَغَلَبَتْهُ الْمُشْكِلَاتُ الدُّنْيَاوِيَّةُ وَاهْتَأَتْهَا إِيَّاهُ، وَعَلَى سَبِيلِ الْمَثَالِ: الظلم وعدم المساواة في الحياة والقهر والخوف والدمار وتدمير الحياة والأخلاق ، وظهور الأمراض المختلفة ، والخوف ، والصدمات النفسية ، وغيرها.

إِنَّ عِلَاقَةَ بَيْنَ التَّوْحِيدِ وَبَيْنَ الْإِيمَانِ كَمَا تَقَدَّمَ، فَهِيَ خَلْفِيَّةٌ فِكْرِيَّةٌ لِلسَّيِّدِ عِمَادِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ عَنْ أَهْمِيَّةِ التَّوْحِيدِ كَأَصُولٍ أَسَاسِيٍّ تَرْجِعُ إِلَيْهِ (اي: التَّوْحِيدِ) نَشَاطَاتُ الْمُسْلِمِ وَحَرَكَاتُهُ كُلُّهَا، حَيْثُمَا كَانَ.

وَهَدَفُ هَذَا الْبَحْثِ هُوَ لِكَشْفِ الْمَفَاهِيمِ عَنْ نَظَرِيَّةِ التَّوْحِيدِ وَتَطْبِيقِهَا فِي الْيَوْمِ الْحَاضِرِ عِنْدَ عِمَادِ عَبْدِ الرَّحِيمِ. وَالتَّحْلِيلُ فِيمَا حَصَلَ مِنَ الْبَحْثِ مَزَاجًا وَعُيُوبًا لِيَعْرِفَ الْمُسْلِمُونَ نَظَرِيَّةَ التَّوْحِيدِ بِكَمَالِهَا. وَتَكُونُ (أَيَ النَّظَرِيَّةُ) أَصْلًا لِلتَّوْحِيدِ فِي حَيَاتِهِمُ الْيَوْمِيَّةِ.

وَهَذَا الْبَحْثُ مِنَ الْبُحُوثِ الْكِتَابِيَّةِ الَّتِي قَامَ فِي بَحْثِهَا الرَّجُوعُ إِلَى كُتُبِ عِمَادِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ كُلِّهَا فِيمَا تَتَعَلَّقُ بِمَوْضُوعِ الْبَحْثِ الْمَذْكُورِ. وَجُمِعَتِ الْبَيِّنَاتُ وَالتَّحْلِيلُ فِيهَا بِبَحْثٍ عَنْ خَلْفِيَّةِ عِمَادِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ الْاجْتِمَاعِيَّةِ وَالسِّيَاسِيَّةِ وَالدِّينِيَّةِ وَالْفِكْرِيَّةِ، حَتَّى حَصَلَ مِنْهُ التَّصَوُّرُ الْكَامِلُ عَنْ شَخْصِيَّتِهِ وَفِكْرِهِ. وَالْمَرَاجِعُ هَذَا الْبَحْثِ هِيَ: (Islam Sistem Nilai Terpadu (2001) و (Kuliah Tauhid (2002) وكذا (Bang 'Imad: Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya (2002) الَّتِي أَهْدَاهَا زُمَلَاءُ عِمَادِ الدِّينِ عَبْدِ الرَّحِيمِ وَ تَلَامِيذُهُ وَرِجَالُهُ.

وِخُلَاصَةُ الْبَحْثِ هِيَ: أَنَّ نِسْبَةَ التَّوْحِيدِ وَأَصْلِهِ مِنْ أَمْرِ مُهِمٍّ، وَدَعَا بِهِ الرَّسُولُ ﷺ ثَلَاثَ عَشْرَ سَنَةً ، قَالَهُ الْأَخُ عِمَادُ. رَأَى الْأَخُ عِمَادُ أَنَّ ثَبَتَ التَّوْحِيدِ فَحَسُنَ كُلُّ مَا صَنَعَ، وَتُعْتَدُّ حَقًّا وَقَوَامًا.

وَنَقَدَ حُجَّةَ الْأَشَاعِرَةِ التَّوْحِيدِيَّةِ الَّتِي أَسَّسَهَا أَصْحَابُهَا بِجَبَرِيَّةٍ. رَأَى الْأَخَ عِمَادٌ أَنَّ لِلنَّاسِ مَيْلًا أَنْ  
يَبْحَثَ رَبَّهُ وَيَجِدَهُ بِطَرِيقَةِ عَقْلِيَّةٍ وَوَاقِعِيَّةٍ.

## ABSTRACT

Name : Ali Lier Harahap

Nim : 05 PEKI 918

Title : Implementation by Tauhid of 'Imaduddin' Abdulrahim

---

The core teachings of Islam is monotheism, which believes that there is no god but Allah and no partner for Him (Surat Taha [20]: 98). A Muslim who believed in monotheism and he will have a loyalty (wala ') single in worship only to Allah SWT.alone. Conversely, when confidence and tauhidnya foundation is weak, then various kinds of problems and humiliation will happen, such as the injustices and inequalities in life, the existence of oppression, kezhaliman and fear, destruction, and destruction of life and morals, the emergence of various diseases, fear, trauma, etc.

The relationship between monotheism with the principle of a Muslim is what led to the idea of 'Imaduddin' Abdulrahim about the need for unity as the basic principle is the reference all the activities and movements of Muslims wherever they may be.

This research aims to reveal the understanding 'Imaduddin' Abdulrahim about the concept of monotheism and its implementation or application in life today. The result of such thinking is also analyzed to get the benefits and drawbacks so that Muslims are expected to know the concept of monotheism is perfect and strengthen the foundation and confidence tauhidnya in everyday life.

This type of research this thesis is the research literature by referring directly to the entire work 'Imaduddin' Abdulrahim mainly related to the topic of monotheism and the terms of the problem. In the process of data collection and analysis carried out searches of social background, political, religious and intellectual 'Imaduddin' Abdulrahim in order to obtain a complete picture about the figure and thought that proposed by 'Imaduddin' Abdulrahim. Main reference of this study is based on the book by 'Imaduddin'

Abdulrahim Muslim titled Integrated Value Systems (2001) and Lectures Tauhid (2002), coupled with a reference book Bang 'Imad: Thought and Movement preaching (2002) dedicated by colleagues, students and leaders figures observers 'Imaduddin' Abdulrahim.

This research concluded that according to Bang 'Imad (her nickname) basic awareness and the foundation of monotheism is very urgent to do, in which period the Prophet preaching for 13 years concentrating on monotheism. Bang 'Imad considered that if the principle of monotheism someone is stronger then anything he does will be good, right and straight. In addition, he did criticism of the theology of al-Asy'ariah it deems more rely on fate (deterministic). Meanwhile, he says, people must have a tendency to seek out and 'find' God with rational and actual effort.

## DAFTAR ISI

	<b>Halaman</b>
<b>LEMBAR PENGESAHAN .....</b>	<b>i</b>
<b>ABSTRAKSI .....</b>	<b>ii</b>
<b>KATA PENGANTAR.....</b>	<b>v</b>
DAFTAR TRANSLITERASI .....	vii
DAFTAR ISI .....	ix
 <b>BAB .....</b>	 <b>I</b>
<b>.....</b>	<b>PE</b>
<b>NDALUHUAN .....</b>	<b>1</b>
A. Latar Belakang Masalah .....	1
B. Rumusan Masalah .....	10
C. Landasan Teori .....	10
D. Tujuan dan Kegunaan Penelitian .....	16
E. Metode Penelitian .....	17
F. Garis Besar Isi Tesis .....	19
 BAB II RIWAYAT HIDUP 'IMADUDDIN 'ABDULRAHIM.....	 20
A. Latar Belakang Internal .....	20
1. Keluarganya .....	20
2. Kehidupannya .....	23
B. Latar Belakang Eksternal .....	27
1. Pendidikan dan Aktivitas .....	27
2. Kematianannya .....	34

C. Corak Pemikiran dan Karya-Karyanya .....	36
1. Corak Pemikiran.....	36
2. Karya-Karyanya.....	40
 BAB III KONSEP TAUHID ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM .....	43
A. Pengertian Tauhid .....	43
B. Pengertian Tauhid ‘Imaduddin ‘Abdullah .....	54
C. Korelasi Tauhid dengan Kehidupan Muslim. ....	61
 BAB IV IMPLEMENTASI KONSEP TAUHID DALAM KEHIDUPAN MUSLIM MENURUT ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM .....	67
A. Implementasi Konsep Tauhidnya .....	67
B. Rekonstruksi Tauhid .....	77
C. Hal-hal yang Dapat Merusak Tauhid. ....	85
 BAB V PENUTUP.....	103
A. Kesimpulan .....	103
B. Saran-saran. ....	104
 DAFTAR PUSTAKA.....	106



## BAB I PENDAHULUAN

### Latar Belakang Masalah

Tauhid merupakan suatu ajaran yang meyakini bahwa tiada Tuhan selain Allah Yang Maha Esa, dan tidak ada sekutu baginya. Dia tidak menyerupai sesuatu dan tidak suatu pun menyerupai-Nya, Maha Berdiri Sendiri dan tidak membutuhkan kepada lainnya, Dia Maha dari segala-galanya, kekal dan tak pernah berubah, Dia juga tidak dibatasi atau dipengaruhi oleh ruang dan waktu. <sup>1</sup> Sebagaimana firman-Nya Q.s. Thaha (20) ayat 98:

إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا

Artinya:

“Sesungguhnya Tuhan hanyalah Allah yang tiada Tuhan selain Dia” (Q.S. 20: 98)<sup>2</sup>

Dalam Islam, seorang Muslim haruslah memiliki loyalitas (*wala'*) tunggal dalam penyembahan dan peribadatan hanya kepada Allah Swt. semata. Penyerahan diri secara mutlak kepada Allah harus dipahami bahwa hanya Allah yang berhak disembah dan hanya kepada-Nya-lah kita memohon pertolongan. Inilah yang menjadi ketetapan dalam firman-Nya dalam Q.s. al-Fatihah ayat 3:

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿١﴾

Artinya:

“Hanya kepada-Mu kami menyembah dan hanya kepada-Mu kami memohon pertolongan”.<sup>3</sup>

---

<sup>1</sup>M. Islam *Unity and Trinity*, (terj.) A. S. Rabith & Asep, A. Sukandar, *Tauhid Ataukah Trinitas* (Jakarta: Pustaka Da'i, 1993), h. 24.

<sup>2</sup>Mahmud Yunus, *Terjemahan Qur'an* (Padang: Al- Ma'arif, 1988), h. 288.

<sup>3</sup>*Ibid.*, h. 2

Demikianlah seharusnya masyarakat Muslim berprinsip yang bersumber pada tauhid kepada Allah, yang kemudian semangat dan prinsip tersebut menjadi sebuah keyakinan yang terefleksi dalam peribadatan, perundang-undangan dan sistem sosial kemasyarakatan. Jika prinsip tauhid ini tidak ada, atau berlainan maka masyarakat Muslim tidak ada. Sebab ibarat bangunan prinsip ini menjadi tiang utamanya yang merupakan pengejawatahan dari *syahadataini*, "*La Ilāha illa Allah Muhammad al-Rasūlullah*".<sup>4</sup>

Amien Rais dalam karyanya *Cakrawala Islam* menyebutkan, bahwa terjadinya kemandekan dan kemunduran di dalam masyarakat Muslim dewasa ini dari berbagai problem kemiskinan, keterbelakangan ekonomi, stagnasi Intelektual, degenerasi sosial dan pelbagai kejumutan lainnya sesungguhnya berakar dari kemerosotan Tauhid.<sup>5</sup>

Hal ini sejalan dengan apa yang dikomentari oleh Iwan Prayetno bahwa keterbelakangan umat Islam dikarenakan banyak kelemahan-kelemahan yang bersifat internal, di antaranya adalah; kelemahan aqidah (tauhid), tarbiyah (pendidikan), tsaqofah (komunitas), dakwah, pengorganisasian dan akhlak.<sup>6</sup>

Bukti dari keterpurukan dan keterbelakangan ummat Islam dewasa ini, dapat dilihat dari banyaknya negara-negara Muslim yang berada dibawah kekuasaan musuh-musuh Islam. Sebagian dari kaum Muslim tidak lagi mengerjakan perintah Allah, seperti menegakkan sholat, membayar zakat, berpuasa dan mulai hidup dalam pengaruh jahiliah yang dibawa oleh musuh-musuhnya, seperti dalam berbusana dan bergaul.

---

<sup>4</sup>Imaduddin 'Abdurrahim, *Islam Sistem Nilai Terpadu* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 96.

<sup>5</sup>M. Amin Rais, *Cakrawala Islam di Antara Cita dan Fakta* (Bandung: Mizan, 1991), h. 15.

<sup>6</sup>Iwan Prayetno, *Qodhaya Dakwah & Ummah* (Jakarta: Departemen Kaderisasi DPP Partai Keadilan, 2002), h. 7.

Akibat dari jauhnya ummat dalam kehidupan dari Tauhid yang menjadi prinsip kehidupan Muslim dan pergerakannya maka berbagai macam masalah dan kehinaan akan menimpa umat Islam yang jika dirumuskan akibat buruk tersebut sebagai berikut; terjadinya ketidakadilan dan kepincangan dalam hidup, adanya penindasan, kezhaliman dan ketakutan, kerusakan, dan kehancuran jiwa serta moral, timbulnya berbagai penyakit, ketakutan dan trauma di seluruh pelosok dunia.<sup>7</sup> dan ia melihat bahwa setiap pergerakan, kehidupan dan kepemimpinan yang tidak dilandasi pada prinsip tauhid akan berakhir pada kegagalan serta hilangnya makna hidup.

Nampaknya hal ini juga yang melatarbelakangi gagasan 'Imaduddin 'Abdulrahim tentang perlunya tauhid sebagai prinsip dasar yang menjadi acuan segala aktivitas, dan pergerakan seorang Muslim dimana beliau langsung melihat segala kerusakan moral, selama dua tahun Ia tinggal di Amerika, dan setelah kembali ke Amerika dia melihat bahwa Indonesia mengalami kemerosotan moral serta tunduknya kelompok-kelompok Islam ketika itu pada pihak rezim Orde Baru. Dari sinilah tampaknya pemikirannya tentang tauhid menjadi prinsip terpenting bagi kehidupan manusia guna untuk mengeluarkan manusia dari kehidupan *jahiliyah* menuju Islam.

Untuk mengenal ketokohan beliau, perlu dilukiskan di sini bagaimana sosok Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim yang akrab dipanggil bang 'Imad ini. Ketokohnya tidak bisa dilepaskan dari eksistensi Masjid Salman, ITB, Bandung. Masjid yang terkenal sejak tahun 1970-an dan merupakan 'karyanya' ini hingga sekarang sudah banyak 'mencetak' kader-kader dakwah dan

---

<sup>7</sup>Abdullah Azzam, *Al- Aqidah, Wa Atsaruhā Filbinaa Al-Jall* (terj) Ahmad Nuryadi Asmawi, *Aqidah Landasan Pokok Membina Ummat* (Jakarta: Gema Insani Press, 1992), h. 110.

pemikir Islam yang membawa perubahan di Indonesia, seperti Amien Rais, Sri Bintang Pamungkas, Hatta Radjasa, Al-Hilal Hamdi, Mohammad Iqbal dan sebagainya. Masjid ini juga telah menerjemah buku karya pemikir-pemikir Islam di dunia melalui usaha penerbitan yang dikelolanya yaitu penerbit Pustaka Salman.<sup>8</sup>

Berbagai “*laqab*” (sebutan) diletakkan pada diri Bang ‘Imad untuk perjuangan hidup dan pemikiran keislamannya, seperti pejuang Islam, ideolog rasional, sang pelayan umat, manusia total, peniru nabi Musa As., seorang monoteis radikal, dai, mujahid, intelektual ulama, Muslim modernis, cendekiawan Muslim radikal, *the angry young man*, politikus ulung, seperti Umar bin Khattab dan lainnya.<sup>9</sup>

Melalui masjid Salman, Bang ‘Imad dikenal sebagai pemikir Islam yang tekun mengajarkan materi-materi keislaman melalui kuliah Tauhid. Bahkan Bang ‘Imad juga menerapkan metode kuliah Tauhid ini sampai ke Malaysia, Australia dan Amerika.<sup>10</sup> Pada waktu di Chicago, Amerika; Bang ‘Imad menjadi *center of grafity*. Ia adalah tokoh yang paling mewarnai dan menjiwai kelompok mahasiswa Muslim dari Indonesia, padahal ketika itu Nurcholish Madjid dan Amien Rais berada di sana.<sup>11</sup>

---

<sup>8</sup>Sri Bintang Pamungkas mengakui Bang ‘Imad merupakan salah seorang guru yang dikaguminya. Bang ‘Imad sendiri juga sangat bangga pernah mendidik Sri Bintang, tokoh politik yang sangat cerdas dan berkepribadian kuat itu. Lihat Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang ‘Imad: Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 134-135.

<sup>9</sup>Semua tokoh-tokoh dan pemikir di tanah air, mulai dari yang menganut paradigma fundamentalis, moderat dan liberal dalam pemahaman keagamaan-nya, tidak satu pun yang memberikan apresiasi negative terhadap ketokohan Bang ‘Imad. *Laqab* di atas penulis himpun dari sorotan berbagai tokoh tanah air yang berkomentar tentang beliau, seperti Achmad Tirtosudiro, Adi Sasono, A. Dahlan Ranuwiharjo, Ahmad Nurhani, Ali Yafie, A.M. Fatwa, Bachtiar Effendy, Dawam Rahardjo, Deliar Noer, Jimly A, Nurcholish Madjid, Miftah Farid, Nasir Tamara, Sri Bintang Pamungkas, dan sebagainya. *Ibid.*, h. xv-xxi.

<sup>10</sup>*Ibid.*, h. 149.

<sup>11</sup>*Ibid.*, h. 136.

Memang di pentas perpolitikan Indonesia Bang 'Imad tidak menampakkan aktivitasnya yang menonjol. Ia tidak terlibat dalam kegiatan politik dan lebih banyak terlibat dalam pendidikan dan pengkaderan yang disebutnya sebagai pengembangan sumber daya insani. Menurut beberapa pengamat hal itu disebabkan penentangannya terhadap Orde Baru yang berkuasa ketika itu sehingga ia “menyepi” dari dunia politik. “Ia adalah seorang cendekiawan yang berjuang dengan wacana ilmu pengetahuan dan pendidikan”, demikian komentar Dawam Rahardjo.<sup>12</sup>

Kembali pada persoalan tauhid, masih menurut Dawam Rahardjo, Bang 'Imad memang seorang *die-hard*; seseorang pemegang (penganut) teguh tauhid (*hard-tauhid*), seperti halnya kaum Wahabi atau Ibn Taimiyah; yang dalam ilmu kalam sering disebut sebagai aliran kalam salafiyah. Pemahamannya tentang tauhid telah dibukukannya. Bang 'Imad juga menulis buku mengenai Islam sebagai sistem kepercayaan yang menggambarkan “aliran” teologinya.<sup>13</sup>

Bang 'Imad sendiri menyebutkan alasan mengapa beliau dalam setiap kuliah maupun kaderisasi menekankan lokus tauhid, katanya:

“Rasulullah 23 tahun berdakwah, 13 tahunnya konsentrasi pada tauhid. Ini pegangan saya. Makanya saya yakin, orang yang belum beres tauhidnya masuk ke politik, dia akan goyang. Selain itu ayah kan tamatan Al-Azhar. Sejak saya kecil, dia selalu menekankan masalah tauhid kepada saya. Sementara, kalau soal fiqih akan dijelaskan kalau ditanya saja. Menurut dia, tauhid itu yang bisa membentuk pribadi. Saya pun yakin dengan doktrin ini.”<sup>14</sup>

Karena visi dakwah tersebut, oleh Mahathir Mohamad yang ketika itu menjabat sebagai Perdana Menteri Malaysia mengontrak Bang 'Imad sejak 1987-1994 untuk membangun etos kerja para

---

<sup>12</sup>*Ibid.*, h. 139.

<sup>13</sup>*Ibid.*

<sup>14</sup>Wawancara Tim *Hidayatullah* tanggal 4 Agustus 2002.

pejabatnya. dengan memberikan pembekalan tauhid. Dalam pandangannya, bagaimana seseorang bertauhid bisa dilihat dari urusan terbesar, seperti mengatur negara, sampai yang kecil-kecil seperti soal rokok dan sebagainya.<sup>15</sup>

Tentang corak pemahaman tauhid Bang 'Imad tersebut, masih menurut pendapat Dawam; tidak jauh berbeda dengan Nurcholish Madjid, Amien Rais dan Syafi'i Ma'arif. Bagi tokoh Muhammadiyah yang sering dikecam karena pemikirannya liberal ini; meskipun sama tetapi memiliki sedikit perbedaan. Pada tataran esensi sebenarnya cenderung sama, namun pada tataran aktualisasi terdapat perbedaan. Di mana jika teologi Nurcholish Madjid 'terlalu keras' mengkritik sistem kepercayaan sendiri, sementara Bang 'Imad adalah teologi profetik yang memberdayakan umat dengan pakaian tauhid rasionalisme.

Dalam wacana tauhid, Bang 'Imad menyorangkan kritiknya yang berat terhadap teologi al-Asy'ariah dengan konsep-konsep sifat Tuhan yang dua puluh. Menurut beliau, tauhid ini telah menjadikan umat Islam lemah kepribadiannya karena bersandar pada takdir.

Konsep tauhid Bang 'Imad mengingatkan penulis pada analisis Eric Fromm bahwa manusia bisa memilih agama apa saja, karena ia memiliki kecenderungan untuk mencari dan 'menemukan' Tuhan atau tuhan.<sup>16</sup> Bang 'Imad juga berpendapat bahwa manusia itu bisa menciptakan dan menyembah tuhan-tuhan kecil, seperti hal-hal tersebut di atas.<sup>17</sup>

---

<sup>15</sup>*Ibid.*

<sup>16</sup>Yang dimaksud dengan Tuhan adalah Tuhan kepercayaan kaum monoteis yang diwakili 3 (tiga) agama besar; Yahudi, Nasrani dan Islam. Jika tidak mengakui Tuhan ini, manusia akan 'terdampar' pada tuhan-tuhan lain, seperti ras, bangsa, Negara, atau bahkan jabatan, seks, kekayaan, anak-keturunan yang menjadi objek pengabdian (*object of devotion*). Erich Fromm, *Dehumanisasi dan Modernisme* (Jakarta: Yayasan Obor, 1997), h. 93.

<sup>17</sup>Imaduddin 'Abdulrahim, *Kuliah Tauhid* (Jakarta: Gema Insani Press, 2000), h. 16.

Lewat buku *Kuliah Tauhid*-nya, terlihat bahwa Bang 'Imad mempunyai kecenderungan kepada paham Wahabi, Ibn Taimiyah atau salafiah. Dalam karyanya tersebut dijelaskan bahwa yang disebut absolut cuma Tuhan, sedangkan selain Dia tidak. Begitu pula kebenaran adalah hak mutlak dari Tuhan, selain-Nya relatif dan nisbi. Sebagai konsekuensinya, dunia dan persoalan-persoalan duniawinya harus dipandang sebagai temporal dan apa adanya. Pandangan ini berbeda dengan konsep Tauhid (dalam pengertian teologi) Asy'ariyah yang 'menurunkan' Tuhan kepada hal-hal yang 'terlihat riil' dalam berbagai sifatnya.<sup>18</sup>

Ciri khas konsep tauhid Bang 'Imad hanya mengkonsentrasikan pandangan untuk menumbuhkembangkan semangat ke-tauhidan. Beliau mendasarkan pemikirannya pada dua prinsip Islam, yaitu tentang konsep tauhid (keesaan Allah) atau *tauhid uluhiyah* dan gagasan bahwa manusia adalah khalifah Tuhan di muka bumi atau *tauhid rububiyah*. Sebutan Bachtiar Effendy untuk hal ini terhadap Bang 'Imad bahwa beliau adalah seorang monoteis radikal.<sup>1</sup>

Menurut Syafi'i Ma'arif, pemikiran dan pola pengkaderan tauhid yang diterapkan Bang 'Imad melahirkan aktivis-aktivis gerakan yang umumnya militant dan imannya kukuh. Mereka juga menjunjung moralitas yang bersendi pada nilai-nilai tauhid. Meskipun ada beberapa *output*-nya masih belum mampu mengimbangi militansinya dengan kearifan, secara umum alumni pengkaderan Bang 'Imad adalah aktivis-aktivis yang kukuh pendiriannya. Itulah keandalan Bang 'Imad dalam menyampaikan pesan tauhid. Komitmennya terhadap Islam sangat total.<sup>2</sup>

---

<sup>18</sup>Harun Nasution, *Teologi Islam* (Jakarta: UI Press, 1995), h. 71.

<sup>1</sup>Jimly Asshiddiqie (ed.), dalam *Bang 'Imad*, h. 148.

<sup>2</sup>*Ibid.*

Bang 'Imad dikenal konsisten untuk menegakkan akidah dan tauhid ummat. Beliau dikenal sebagai *trainer* andal yang berhasil membentuk kualitas diri yang berlandaskan tauhid. Beliau karena dilarang oleh rezim Soeharto karena ketauhidannya, akhirnya beliau berlanglangbuana di Malaysia dan USA. Training tauhid ini banyak dilakukan di luar negeri seperti di beberapa BUMN Malaysia. Karena prestasi beliau itulah yang membuat kami di Australia waktu itu mengundang beliau untuk memberikan pelatihan tauhid kepada mahasiswa di Adelaide, Australia Selatan. Ketauhidan beliaulah yang membuat Bang 'Imad tidak takut kepada siapapun termasuk kepada Soeharto orang terkuat Asia waktu itu, tidak takut penjara dan bahkan tidak takut istri dan siap dimarahi atau ditinggalkan istri hanya karena kawin lagi.

Dengan semakin dekatnya pemerintah ke kelompok Islam maka dengan jaminan Menteri Agama Alamsyah Ratuperwiranegara waktu itu beliau bisa kembali ke Indonesia dan menghidupkan kembali dakwah-dakwahnya yang berbuah pada kelahiran ICMI dan dia berhasil meyakinkan semua pihak bahwa yang paling tepat menjadi pimpinannya adalah BJ. Habibie yang akhirnya menjadi Ketua Umumnya yang pertama.

Seorang tokoh Bang 'Imad bukan saja milik Langkat atau Medan, tetapi juga sudah milik Indonesia, Regional Asean, dan Internasional. Beliau mendapat kehormatan dari berbagai kalangan sebagai tokoh yang paling gigih mengawal tauhid umatnya dan dia telah menikmati berbagai pencabutan hak karena sifatnya yang konsisten itu dan dia tidak kecewa.

Umat Islam Indonesia bersyukur, kendatipun TMP Kalibata kalau ditelusuri banyak penghuninya dari unsur yang bukan pahlawan namun dari satu sisi, TMP Kalibata tempat peristirahatan terakhir Bang 'Imad, adalah merupakan tanda penghormatan dan penghargaan negara kepada para pejuang



bangsanya termasuk bang 'Imad. Bang 'Imad adalah veteran pejuang kemerdekaan dan dia berhak bukan saja sebagai pejuang kemerdekaan tetapi pejuang moral, integritas, dan pengawal tauhid bangsanya.

Di akhir hayatnya beliau bergelut dengan penyakit yang dideritanya dan berbagai permasalahan yang belum selesai dibangunnya khususnya menciptakan generasi tauhid. Gerakan yang dibangun Bang 'Imad bisa disebut seperti yang didambakan seorang manusia bijaksana yang bernama Luqman yang tertera dalam salah satu surat dalam Alquran. Kita yang ditinggalkannya perlu melanjutkan misi beliau yang belum selesai dan aspek akidah ini terus menjadi hantaman musuh musuh Allah baik secara terang terangan maupun secara halus. Aspek tauhid, akidah, dan daya juang menegakkannya dimana saja adalah tugas bersama bukan hanya bang 'Imad.

Oleh sebab itu, menurut Bang 'Imad, untuk merubah pemahaman umat, mengembalikan *izzah* Islam dan memuliakan citranya kembali, tidak ada jalan lain kecuali menghidupkan tauhid, membumikannya dan menjadikannya sebagai prinsip kehidupan dalam mempengaruhi bahtera kehidupan dunia yang fana dan tidak kekal ini.<sup>3</sup>

Beliau melanjutkan, komitmen ini tidak hanya terbatas pada hubungan vertikal dengan Tuhan, melainkan juga mencakup hubungan horizontal dengan sesama manusia dan seluruh makhluk Allah. Hubungan ini juga harus sesuai dengan kehendak Allah, karena Allah memberikan visi sebagai manusia-tauhid sebagai pembentuk masyarakat yang berkeadilan sosial.<sup>4</sup>

Pemikiran Bang 'Imad atau lengkapnya Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim terhadap tauhid merupakan langkah baru dan kontribusi yang sangat berharga terhadap pembentukan

---

<sup>3</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 23.

<sup>4</sup>M. Amien Rais, *Cakrawala Islam*, h. 19.

dan pembenahan kehidupan umat yang Islami dan ini pula yang menjadi fokus utama diutusnya Nabi Muhammad Saw pada awal kerasulannya atau sering disebut periode Mekah. Di sinilah nampaknya menarik untuk dikaji secara mendalam dan komprehensif konsep tauhid yang digagas oleh Bang 'Imad dalam bentuk tesis yang diberi judul: **Implementasi Tauhid menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim.**

### **Rumusan Masalah**

Dari latar belakang masalah di atas diperoleh masalah utama yang akan dikaji dalam penelitian ini adalah 'Bagaimana implementasi konsep tauhid yang dirumuskan oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim?'.

Untuk memperjelas dan lebih detailnya rumusan masalah utama yang sifatnya masih abstrak seperti diungkapkan di atas, maka detail rumusan masalahnya adalah:

1. Bagaimana pemahaman 'Imaduddin 'Abdulrahim terhadap konsep tauhid?
2. Bagaimana implementasinya atau penerapannya dalam kehidupan umat Islam dewasa ini?

### **Landasan Teoritis**

Untuk memudahkan pembacaan dan pemahaman terhadap pembahasan penelitian tesis ini, perlu penulis melakukan penegasan terhadap *term* tauhid secara utuh dan jelas sebagai objek kajian yang akan diungkapkan dan diteliti nantinya.

Kata "*tauhid*" berasal dari kata bahasa Arab yang berarti mengesakan, meyakini bahwa Allah Swt. itu Esa dan tidak ada yang sekutu baginya, Kesaksian ini dirumuskan dalam kalimat *Syahadat "Lā ilāhā illāh"* (Tidak ada Tuhan selain Allah). Kata tauhid adalah bentuk Masdar (*infinitif*) dari kata kerja lampau,

*Wahhada-Yuwahhidu-Tauhidan* yang berarti ke-Esaan, kesatuan dan persatuan.<sup>5</sup>

Kata “*tauhid*” termasuk dalam kategori *af'al qalbi* (kerja hati) yaitu mengakui keesaan Allah dalam penciptaan, kekuasaan, dan kepemilikan (*rububiyah*), juga dalam penyembahan, permintaan dan harapan (*uluhiyyah*), asma' (nama) dan sifat.<sup>6</sup> Terakhir, kata “*tauhid*” dipergunakan untuk menyebut satu bidang ilmu yang dipergunakan untuk menetapkan keyakinan-keyakinan agama dengan dalil-dalil yang pasti.<sup>7</sup>

Dari pengertian di atas dapat dipahami bahwa “*tauhid*” adalah meyakini bahwa Allah itu Esa dialah satu-satunya Tuhan yang wajib disembah dan dipuja. Dia tempat bergantung dan segala sesuatu pasti membutuhkannya. Maka dari itu seorang mukmin tidak akan menyerahkan urusannya kepada siapapun kecuali hanya kepada Allah.<sup>8</sup>

Dengan demikian “*tauhid*” merupakan kekhususan pertama dari kehidupan spiritual dalam Islam dan sekaligus menjadi sendinya yang pertama. Kehidupan ini sesungguhnya tidak ada artinya tanpa tauhid dan tidak akan menonjol tanpa tauhid.<sup>9</sup>

Dalam Islam inti dari pengalaman keagamaan adalah Tuhan dan Kalimat Syahadat atau pengakuan penerimaan Islam menegaskan: “*tidak ada Tuhan selain Allah*”. Nama Tuhan adalah “*Allah*” Ia menempati posisi sentral dalam setiap kedudukan, tindakan, dan pemikiran setiap Muslim. Sehingga kehadiran

---

<sup>5</sup>At-Tauzi', *Kamus Munjid Fi al-Lugh wa al-A'lam* (Beirut: Al-Maktabatu Al-Syarqiyyatu, 1986), h. 89.

<sup>6</sup>Muhith Muhammad Ishag, *Tauhid Paradigma Keyakinan Muslim* (Jakarta: Pustaka Tarbiyatuna, 2002), h. 3-4.

<sup>7</sup>*Ibid.*, h. 4.

<sup>8</sup>Muhammad Islam, *Unity dan Trinity*, (terj.) A.s Robith dan Asep. A. Sukandar. *Tauhid ataukah Trinitas* (Jakarta: Pustaka Da'i, 1993), h. 7.

<sup>9</sup>Yusuf Al-Qhordowy, *Fil Thariq ilallah, al hayat Ar-rabbaniyah wal-ilm*, (terj.) Kathur Suhardi, *Menghidupkan Nuansa Rabbaniyah dan Ilmiah* (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 1996), hlm 40.

Tuhan mengisi kesadaran Muslim dalam setiap waktu, dan kehadiran-Nya benar-benar menjadi obsesi yang agung.<sup>10</sup>

Beberapa pemahaman tentang tauhid yang biasa dikenal adalah:

1) Tauhid Rububiyah

Yaitu mentauhidkan Allah Swt. dalam hal perbuatan-perbuatan-Nya, mengimani bahwa sesungguhnya Dia adalah sang pencipta seluruh langit dan bumi, pemberi rezeki, pengatur urusan hamba-Nya dan pengurus urusan-urusan hamba baik di dunia dan juga di akhirat.<sup>11</sup> Dia adalah zat yang tidak ada sekutu baginya.

Menurut Yusuf Qardhawi bentuk tauhid semacam ini tidak ada yang mengingkarinya. Selain paham materialis-atheis yang mengingkari wujud Allah Swt., seperti kaum *dahriyyun* pada masa lalu dan komunisme pada masa sekarang. Adapun yang termasuk pengikut paham materialis adalah penganut ajaran dualisme, yaitu orang-orang yang meyakini bahwa alam memiliki dua Tuhan, yaitu Tuhan cahaya dan Tuhan kegelapan.<sup>12</sup>

Pada umumnya orang-orang yang menyekutukan Allah (Musyrikin) yaitu penyembah berhala, mereka mengakui tauhid ini dan tidak mengingkarinya sebagaimana yang diceritakan Allah dalam Al-Qur'an.<sup>13</sup>

Jawaban ini menunjukkan bahwa mereka mengakui Rububiyah Allah Swt., terhadap alam semesta dan mengakui peraturan-Nya atas urusan alam semesta ini. Akan tetapi mayoritas mereka mengingkari adanya hari kebangkitan (hari

---

<sup>10</sup>Ismail Razi Al-Farugi, *Tauhid: Ist Implications for Thought and life*, (terj.) Rahmani Astuti, *Tauhid* (Bandung: Pustaka, 1988), h. 1.

<sup>11</sup>Abu Ja'far Ahmad bin Muhammad ath-thahawi, *Al-Aqidah ath-Thawiyah*, (terj.) Abu Muhammad, *Kitab Al-Aqidah ath-Thawiyah* (Jakarta: At-Tibyan, 2000), h. 12.

<sup>12</sup>Yusuf Qordhawi, *Haqiqat at-Tauhid*, (terj.) Musyaffa, *Hakikat Tauhid dan Fenomena Kemusrikan* (Jakarta: Rabbani Press, 1998), h. 36.

<sup>13</sup>Departemen agama RI, *Al-Qur'an*, h. 637.

kiamat) oleh sebab itu pengakuan mereka terhadap tauhid rububiyah ini belum menjadikan mereka tergolong sebagai seorang Muslim karena mereka masih melakukan kemusyrikan dalam hal ibadah dan penyembahan kepada patung-patung dan berhala serta tidak mengimani kerasulan Muhammad saw.<sup>14</sup>

## 2) Tauhid Uluhiyyah

Tauhid ini dinamakan juga tauhid ibadah yaitu: peribadatan hanya untuk Allah, tauhid uluhiyyah inilah yang banyak diingkari oleh kaum musyrikin.<sup>15</sup> Padahal demi menyampaikan tujuan tersebutlah para Rasul diutus Allah Swt.

Tauhid meliputi keikhlasan ibadah kepada Allah Swt. semata, mengimani bahwa Dia-lah yang berhak menerima peribadatan dari hambanya, maka peribadatan kepada selain Allah adalah termasuk kebatilan. Inilah maksud kandungan dari kalimat *Laa ilaha illallah*, yang memiliki makna bahwa tiada yang berhak untuk diibadahi kecuali hanya Allah Swt.<sup>16</sup>

*Tauhid uluhiyyah* ini tidak akan terialisasi dengan baik kecuali dengan cara menggabungkan *tauhid rububiyah* dengan tauhid uluhiyyah.<sup>17</sup> *Tauhid uluhiyyah* ini menduduki tempat yang sangat penting dan agung disebabkan karena:

- Kepada tauhid ini (*uluhiyyah*) mencurahkan sebagian besar perhatiannya.
- Tauhid ini yang pertama sekali ditangkap oleh pemahaman manusia pada saat kalimat tauhid ini diucapkan.

---

<sup>14</sup>Abu Ja'far, *Al-Aqidah*, h. 12.

<sup>15</sup>*Ibid.*, h. 12.

<sup>16</sup>*Ibid.*, hlm.13.

<sup>17</sup>Maksud dari penggabungan ini adalah:karena tauhid rububiyah saja tidak cukup disebabkan karena: 1,Bangsa Arab musyrik telah mengakui tauhid rububiyah,meskipun demikian pengakuan mereka terhadap tauhid rububiyah ini tidak menjadikan mereka masuk Islam,2, Orang Nasrani tidak mengingkari bahwa Allah pencipta langit dan bumi,akan tetapi mereka menyekutukan Isa al-masih dengan Allah.dan Al-Qur'an menilai semua itu dengan kafir,yang diharamkan masuk sorga,dan mereka kekal di dalam neraka. Lihat,Yusuf Qardhawi, *Hakekat Tauhid*, h. 38-39.

- Untuk menegakkan tauhid ini Allah menampakkan tanda-tanda kekuasaan-Nya kepada manusia, yang merupakan tanda-tanda yang terbentang diseluruh penjuru alam.
- Disebabkan tauhid ini maka ada; hari kiamat, pembagian catatan amal, penimbangan amal, adanya sorga dan neraka, dan manusia dibagi menjadi dua: sengsara dan bahagia, bahagia disurga dan sengsara di neraka.<sup>18</sup>

### 3) Tauhid Asma' wa al-Sifat

Yaitu mengimani segala sesuatu yang datang dari Al-Qur'an dan As-sunnah yang shahih dari Rasulullah, tentang nama-nama dan sifat-sifat Allah dan menetapkan untuk Allah sesuai dengan yang dikehendaki-Nya.<sup>19</sup>

Asma-asma Allah adalah lafadz-lafadz mulia yang mempunyai keutamaan di atas kalam-kalam lainnya. Di dalamnya terdapat berkah dan dengan menyebutnya akan mendapat pahala yang besar, dan sesungguhnya jika manusia kontiniu dalam berzikir kepada Allah akan sucilah jiwanya dan jernihlah ruhiyahnya. Terutama jika dalam berzikir selalu menghadirkan hati dan memahami maknanya.<sup>20</sup>

Demikianlah bahwa tauhid adalah pondasi pandangan dunia Islam. Tauhid adalah mengenal Tuhan dengan pandangan yang jauh dari segala dongeng, terlepas dari segala pencemaran dan kelemahan berfikir. Keajaiban alam merupakan bukti kebenaran adanya pencipta yang esa, maha mengetahui serta maha kuasa. Ringkasnya, tauhid adalah ketika manusia mengetahui bahwa alam semesta terbentuk dari tiada menjadi ada. Maka, alam diciptakan oleh sang maha pencipta. Dia-lah yang mengatur semua makhluk, memberikan rizki, hidup, mati, selamat, sakit dan sebagainya.

---

<sup>18</sup>*Ibid.*, h. 44-45.

<sup>19</sup>Abu Ja'far Ath-Thahawi, *Op. Cit.*, h. 13.

<sup>20</sup>Hasan Al-Banna, *Majmu'ah Rasail Al-Imam Asy-Syahid Hasan Al-Banna*, (terj.) Anis Matta, *Risalah Pergerakan Ikhwanul Muslimin II*, Era intermedia, Surakarta 1999, h. 203.

Dalam wacana mengenai tauhid ini, Bang 'Imad (panggilan akrab 'Imaduddin 'Abdulrahim) mengarahkan kritiknya yang berat terhadap teologi Asy'ariyah dengan konsep sifat-sifat Tuhan yang dua puluh itu. Menurut Bang 'Imad, tauhid ini telah menjadikan umat Islam lemah kepribadiannya karena bersandar pada takdir. Tentang hal ini, kelihatannya Bang 'Imad mirip dengan al-Maududi yang menulis dua paham ketuhanan, yaitu *tauhid rububiyah* dan *tauhid uluhiyah*. Maududi mengkritik konsep *tauhid rububiyah* dan menawarkan konsep *tauhid uluhiyah*. *Tauhid uluhiyah* inilah agaknya yang membentuk kepribadian Muslim yang "keras" seperti Maududi sendiri dan juga Bang 'Imad.<sup>21</sup>

Analisis teologis Bang 'Imad mengingatkan M. Dawam Rahardjo pada analisis Eric Fromm bahwa manusia itu tidak bias memilih antara beragama atau tidak beragama, tetapi harus memilih agama apa, karena manusia memiliki kecenderungan untuk mencari dan menemukan Tuhan atau tuhan. Yang dimaksud dengan Tuhan adalah kepercayaan kaum monoteis yang diwakili oleh tiga agama besar, Yahudi, Islam dan Kristen. Jika tidak mengakui Tuhan ini, manusia akan 'terdampar' pada tuhan-tuhan yang lain, seperti ras, bangsa, Negara, atau bahkan seks dan kekayaan yang menjadi objek pengabdian (*object of devotion*).<sup>22</sup>

Di seputar pembahasan hubungan antara manusia dan Tuhan itulah konsep tauhid Bang 'Imad dirumuskan, sekaligus yang akan dibahas dalam tulisan tesis ini. Sebab Bang 'Imad berpendapat bahwa manusia itu bisa menciptakan dan menyembah tuhan-tuhan kecil, seperti nafsu dan kekayaan, bahkan sekedar rokok. Orang yang bergantung kepada rokok aalah orang yang musyrik karena menuhankan rokok sebagai

---

<sup>21</sup> Jimly Asshiddiqie (ed.), dalam *Bang 'Imad*, h. 139.

<sup>22</sup> *Ibid.*

sandaran hidupnya. Oleh karena itu kemudian Bang 'Imad menfatwakan bahwa rokok itu haram, bahkan perokok adalah musyrik.<sup>23</sup>

Bagaimana sebenarnya implementasi tauhid dalam kehidupan seorang Muslim, inilah yang akan penulis kupas dalam pembahasan selanjutnya.

### **Tujuan dan Kegunaan Penelitian**

Tujuan penelitian ini adalah:

1. Untuk mengetahui secara detail konsep tauhid yang digagas oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim.
2. Untuk mengetahui kelebihan dan kelemahan konsep tauhid 'Imaduddin 'Abdulrahim dalam implementasinya di dalam kehidupan umat Islam dewasa ini.

Sedangkan kegunaan penelitian ini adalah:

1. Dapat menjadi referensi umat Islam tentang konsep tauhid yang ideal di era kontemporer saat ini.
2. Dapat menjadi solusi bagi problematika dan kemunduran umat Islam, khususnya berkenaan dengan pemahaman dan pengamalan tauhid.
3. Dapat menambah khazanah intelektual Muslim dan referensi ilmiah ilmu-ilmu keislaman dalam memperluas cakrawala dan wawasan umat Islam.

---

<sup>23</sup> Argumentasi yang sering disampaikan Bang 'Imad adalah bahwa rokok sudah menjadi bagian penting dari kehidupan rakyat miskin. Dari beberapa penelitian dapat dikatakan sebahagian besar dana pendapatan masyarakat bawah adalah untuk membeli rokok mengalahkan kebutuhan untuk gizi anak dan keluarga, kesehatan dan pendidikan keluarga. Kendatipun pendapatan APBN negara dari rokok mencapai sekitar Rp 40 trilyun namun bahaya, kerugian dan kerusakan yang ditimbulkannya jauh melebihi angka itu apalagi jika dihitung dampaknya kepada perokok pasif dan budayanya yang seolah sebagai media silaturahmi dan sikap yang salah bahwa merokok berarti membantu pekerja-pekerja industri rokok. Mereka lupa bahwa yang paling banyak menikmati nilai tambah ini adalah pengusaha rokok yang selalu berada dalam posisi pembayar pajak penghasilan terbesar.



## E. Metode Penelitian

### 1. Jenis Penelitian

Jenis penelitian ini adalah *library-research* (penelitian kepustakaan) maksudnya adalah suatu penelitian yang mengarahkan persoalan datanya dan analisisnya yang bersumber dari literatur kepustakaan.<sup>24</sup>

### 2. Pendekatan Penelitian

Menurut Syahrin Harahap, pendekatan penelitian dalam bidang pemikiran Islam mengacu pada bidang ilmu yang dijadikan landasan bagi penghampiran objek penelitian.<sup>25</sup> Dengan demikian, dilihat dari objek penelitian tesis ini berupa pemikiran 'Imaduddin 'Abdulrahim dalam rekaman buku atau kepustakaan, maka pendekatan yang digunakan adalah pendekatan historis (sejarah). Pendekatan ini digunakan juga disebabkan bahwa pendekatan sejarah bertujuan untuk mendapatkan penjelasan tentang fakta dan nilai (*fact and value*) yang sedang dan telah terjadi.

### 3. Instrumen Pengumpulan Data

Pengumpulan data dalam penelitian ini dimulai dengan mengumpulkan kepustakaan, pertama dengan mengumpulkan literatur mengenai topik yang sedang diteliti, kedua menelusuri karya orang lain mengenai topik yang diteliti, ketiga wawancara kepada orang-orang yang cukup memahami sepak terjang

---

<sup>24</sup>*Library research* adalah penelitian yang bertujuan untuk mengumpulkan data informasi dengan bantuan-bantuan buku-buku, naskah-naskah, catatan-catatan, kisah-kisah sejarah yang tertulis. Dokumen-dokumen dan materi pustaka lainnya yang terdapat dalam koleksi perpustakaan. Komaruddin, *Kamus Riset* (Bandung: Rineka Cipta), h. 145.

<sup>25</sup>Syahrin Harahap, *Metodologi Studi Tokoh Pemikiran Islam* (Medan: Istiqamah Mulya Press, 2006), h. 57.

tokoh – dalam hal ini ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, secara ideologis, sosial, kultural dan keagamaan.<sup>26</sup>

#### 4. Metode Analisis Data

Data-data penelitian yang penulis peroleh dikumpulkan, dibaca dan dianalisis kandungannya lalu dianalisis dengan metode interpretasi. Interpretasi dimaksudkan sebagai upaya tercapainya pemahaman yang benar terhadap fakta, data dan gejala.<sup>27</sup>

Dalam suatu interpretasi perlu disadari adanya *emik* dan *etik*. *Emik* adalah data-data, kalimat-kalimat dan teks, sebagaimana dipahami oleh tokoh terhadap suatu pokok masalah. Sedangkan *etik* adalah pemahaman peneliti terhadap pemikiran (data, kalimat dan teks) objek yang sedang diteliti.<sup>28</sup>

Data-data penelitian yang penulis peroleh dikumpulkan, dibaca dan dianalisis kandungannya, lalu diungkapkan berupa hasil temuan secara deskriptif dan objektif serta diuraikan melalui metode deduktif.

#### 5. Sumber Data

Data-data dalam penelitian ini bersumber dari buku-buku, makalah-makalah, artikel dan kolom yang berhubungan dengan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim. Data yang diperoleh dibagi dua, yakni sebagai sumber primer dan sekunder.

Yang termasuk sumber primer adalah buku karya ‘Imaduddin ‘Abdulrahim sendiri, seperti, *Islam Sistem Nilai Terpadu* (2001), dan *Kuliah Tauhid* (2002). Sedangkan sumber sekundernya adalah semua tulisan berupa buku, jurnal dan artikel yang ditulis orang lain tentang ‘Imaduddin ‘Abdulrahim.

---

<sup>26</sup>Juhaya A. Praja, *Filsafat dan Metodologi Ilmu dalam Islam* (Jakarta: Teraju, 2002), h. 48

<sup>27</sup>Syahrin Harahap, *Metodologi Studi Tokoh*, h. 59.

<sup>28</sup>*Ibid.*, h. 61

## 6. Pengolahan dan Analisis Data

Data-data penelitian yang penulis peroleh dikumpulkan, dibaca dan dianalisis kandungannya, lalu diungkapkan berupa hasil temuan secara deskriptif dan objektif serta diuraikan melalui metode deduktif. Untuk menyempurnakan penelitian ini penulis juga merujuk pada buku aslinya 'Imaduddin 'Abdulrahim terutama buku *Kuliah Tauhid*. Sedangkan data sekunder adalah data pendukung untuk memperoleh informasi yang dibutuhkan dari literatur-literatur lain yang relevan dengan penelitian ini.

## F. Garis Besar Isi Tesis

Untuk sampai pada pembahasan selanjutnya, maka disusunlah secara sistematis pembahasan penelitian yang terdiri dari beberapa bab dan sub bab sebagai kerangka dasar penelitian tesis ini, yakni:

Bab I mengenai pendaluhuan, yang meliputi latar belakang masalah, rumusan masalah, landasan teoritis, tujuan dan kegunaan penelitian, metode penelitian, serta garis besar isi tesis.

Bab II adalah tentang riwayat hidup 'Imaduddin 'Abdulrahim, yang dilihat dari latar belakang secara internal (keluarga dan kehidupannya), latar belakang eksternal (pendidikan dan aktivitasnya) serta corak pemikiran dan karya-karyanya.

Bab III membahas konsep tauhid dalam pemikiran 'Imaduddin 'Abdulrahim yang menjelaskan tentang pengertian tauhid secara umum, konsep tauhid menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim, serta korelasi konsep tauhid dengan kehidupan Muslim.

Bab IV mengupas implementasi konsep tauhid 'Imaduddin 'Abdulrahim dalam kehidupan Muslim, yang meliputi, implementasi konsep tauhid (dinamis, rasional dan merdeka), rekonstruksi tauhid yang disesuaikan dengan zaman modern, dan sifat-sifat negatif yang dapat merusak nilai tauhid.

Bab V merupakan penutup dari tesis ini yang terdiri dari kesimpulan dan saran-saran.

## **BAB II**

### **RIWAYAT HIDUP ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM**

#### **A. Latar Belakang Internal**

##### *1. Keluarganya*

Dengan bernama lengkap Muhammad ‘Imaduddin ‘Abdulrahim; nama belakangnya adalah nama ayahnya sendiri, beliau dilahirkan pada tanggal 21 April 1939 M atau 3 Zulhijjah 1349 H<sup>29</sup> di salah satu kota kecil di sebelah utara Provinsi Sumatera Utara yakni Kabupaten Langkat atau tepatnya di kota Tanjung Pura yang berjarak  $\pm$  73 km dari kota Medan.

Kota Tanjung Pura dan Kab. Langkat secara umum, dikenal sebagai kawasan yang kuat dan ketat memegang tradisi keulamaan dan keislaman. Kota Tanjung Pura sebagai ibukota pada masa Kesultanan Langkat memiliki julukan sebagai kota santri. Madrasah atau sekolah agama bertebaran di kota itu.

Ketika itu tidak sulit bagi masyarakat Langkat untuk berguru dan menimba ilmu kepada ulama. Para ulama memiliki berbagai keahlian yang berbeda-beda, seperti bidang hukum Islam (fikih), akidah, bahasa Arab, dan bahkan tasawuf, di mana sampai sekarang ini pun masih dapat disaksikan peninggalannya yang tetap dipelihara dengan keberadaan perkampungan pengikut tarekat (Naqsabandiyah) bernama Babus Salam yang letaknya hanya 1 km dari kota Tanjung Pura dan terkenal ke seluruh penjuru kawasan Asia Tenggara.

Dari segi hubungan sosial, orang Langkat umumnya berwatak lemah lembut dan menjunjung tinggi etika pergaulan. Tradisi keagamaan yang kuat dan kukuh tampaknya membuat

---

<sup>29</sup>Jimly Asshiddiqie, et.al. (ed.), *Bang ‘Imad: Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 3.

masyarakat Langkat bersikap demikian. Maklum Langkat pada masa itu sangat dikenal sebagai ‘gudangnya’ para ‘*ulama* dan *muballigh*.

Sesuai nama belakang yang disandarkannya, nama ayahnya adalah H. ‘Abdulrahim dan nama ibunya Hj. Syaifiatul Akmal. Selain kondisi sosial-keagamaan yang cukup baik dan mentradisi ketika itu, Muhammad ‘Imaduddin ‘Abdulrahim atau yang biasa dipanggil bang ‘Imad saja, juga dilahirkan dalam keluarga religius dan terpandang dalam strata sosialnya.<sup>30</sup>

H. ‘Abdulrahim adalah pengurus madrasah yang didirikan Sultan Langkat yang terakhir, Sultan Abdul Azis. Ayah dari H. ‘Abdulrahim (kakek Muhammad ‘Imaduddin ‘Abdulrahim) berasal dari Pariaman, Sumatera Barat. Waktu produksi tembakau Deli yang terkenal itu melimpah sampai ke luar Sumatera Utara, kakek bang ‘Imad turut serta merantau ke tanah Deli dan bekerja pada seorang pengusaha tembakau hingga akhirnya pada tahun 1870-an perjalanannya sampai ke tanah Langkat. Waktu itu Langkat sedang giat melakukan syiar Islam yang dimulai dari istana Sultan Musa. Kakeknya datang ke istana dan minta diterima untuk membantu di Masjid Sultan. Akhirnya ia diterima sebagai bilal atau *muazzin*.<sup>31</sup>

H. ‘Abdulrahim merupakan anak kedua dari dua bersaudara. Namun kakaknya Hamzah (paman bang ‘Imad) telah meninggal waktu masih kecil. Ayah bang ‘Imad pun terlahir sebagai anak yatim karena sewaktu masih dalam kandungan, ayahnya yang *muazzin* Masjid Sultan Langkat tersebut meninggal dunia.

Setelah ayahnya lahir, ibu ayahnya (nenek bang ‘Imad) menikah dengan seorang petani dari Kampar. Sulitnya ekonomi untuk membiayai hidup terutama untuk pendidikan anaknya, membuat kedua orang tua H. ‘Abdulrahim menitipkannya kepada

---

<sup>30</sup>*Ibid.*

<sup>31</sup>*Ibid.*, h. 5.

Mufti Sultan yang juga seorang ulama Langkat, bernama Haji Majjadah. Beliau adalah pejabat tertinggi dalam urusan keagamaan kesultanan Langkat.

Di bawah bimbingan Haji Majjadah inilah ayah bang 'Imad, H. 'Abdulrahim, secara langsung dididik secara ketat dan kuat dalam kultur tradisi keislaman. Ayahnya tumbuh dan berkembang sebagai santri yang patuh dan religius dalam lingkungan istana Sultan dan masjid Sultan yang juga sangat kuat agamanya. Perhatian Sultan Abdul Azis terhadap ilmu keagamaan dan semangat menuntut ilmu kaum muda yang mengantarkan ayah bang 'Imad dapat menuntut ilmu ke al-Azhar, Mesir.<sup>32</sup>

H. 'Abdulrahim adalah pemuda yang tekun dan cerdas dalam menguasai berbagai macam ilmu keislaman. Suatu ketika atas rekomendasi Datuk Umar – sekretaris Sultan Langkat dan juga kakek Hj. Syaifiatul Akmal (ibu bang 'Imad), untuk belajar ke Timur Tengah.

Datuk Umar ternyata sangat mengagumi 'Abdulrahim muda. Kekagumannya tidak hanya dilihatnya sendiri bagaimana proses pendidikan agama yang diikuti oleh 'Abdulrahim muda, namun juga disebabkan oleh pujian Mufti Sultan, Haji Majjadah akan kepintaran 'Abdulrahim. Setelah tamat setingkat Aliyah, Datuk Umar menikahkan 'Abdulrahim dengan cucunya Syaifiatul Akmal.

Setelah menikah dan memiliki 3 (tiga) orang anak, 'Abdulrahim muda berangkat ke al-Azhar Mesir untuk belajar ilmu agama dengan singgah terlebih dahulu di Arab Saudi untuk menunaikan ibadah haji dan mukim selama 1 (satu) tahun di sana guna memperdalam bahasa Arab.<sup>33</sup>

Silsilah keturunan dari ibu, ternyata bang 'Imad juga berasal dari keluarga yang cukup terhormat. Ibunya Hj. Syaifiatul Akmal

---

<sup>32</sup>*Ibid.*

<sup>33</sup>*Ibid.*, h. 7.

adalah cucu dari seorang sekretaris Sultan Langkat, yaitu Datuk Umar. Ayah ibu bang 'Imad (kakeknya) meninggal waktu ibunya masih kecil sehingga ibunya harus tinggal dalam asuhan kakek ibunya.

Kakek ibunyalah yang mendidik ibunya dalam hal ilmu-ilmu agama. Disebabkan ketika itu pemikiran masyarakat masih konservatif, sehingga kaum perempuan hanya diajarkan ilmu agama saja, sedangkan ilmu umum nyaris tidak diajarkan. Dengan belajar agama kaum perempuan diharapkan nantinya dapat berbakti kepada suaminya.<sup>34</sup>

## *2. Kehidupannya*

Meskipun Langkat dikenal sebagai masyarakat yang beradat, taat kepada norma-norma sosial yang cukup ketat dan dilingkupi kultur pesantren yang hormat hingga menciptakan tatanan masyarakat yang berwatak lemah lembut dan teratur, tidak menyebabkan H. 'Abdulrahim membentuk watak anaknya Muhammad 'Imaduddin dengan lemah lembut, lunak dan penyabar.

Sebab H. 'Abdulrahim mendidik anaknya secara keras dan disiplin tinggi karena Muhammad 'Imaduddin adalah satu-satunya anak lelaki yang diharapkan dapat menjadi ulama besar pada masa yang akan datang menggantikannya. Sebenarnya H. 'Abdulrahim memiliki anak sulung laki-laki yang bernama 'Abdulrahman, namun meninggal dunia ketika H. 'Abdulrahim belajar di al-Azhar, Mesir. Tinggallah dua orang anak perempuan yang masih hidup.

---

<sup>34</sup>Dalam pandangan Haji Datuk Umar, perempuan cukup memiliki pengetahuan agama, bisa mengaji dan menghafal Alquran. Cucunya Syaifiatul Akmal tidak diajarkan membaca dan menulis latin karena dikhawatirkan akan menjadi sekuler. Selain itu, jika ia bisa membaca dan menulis nantinya akan menulis surat cinta kepada anak laki-laki. *Ibid.*, h. 6.



Setelah sekian lama menunggu kehadiran anak laki-laki, lahirlah bang 'Imad yang diharapkan dapat menjadi ulama dan mujahid dengan diberi nama 'Imaduddin yang artinya 'penegak tiang agama'. *Walimah al-Aqiqah* (pesta menyambut kelahiran) Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim dihadiri banyak kalangan sahabat sependidikan H. 'Abdulrahim di Timur Tengah yang turut mendoakan cita-cita besarnya.<sup>35</sup>

Tiga belas tahun kemudian, tepatnya 1944, lahirlah adik laki-laki 'Imaduddin dan diberi nama 'Abdullah 'Abdulrahim. Sejak saat itu H. 'Abdulrahim memiliki 2 (dua) orang anak laki-laki. Namun 'Abdullah, adik 'Imaduddin, memilih jalur sebagai politisi (anggota DPRD Langkat) dan sekaligus pengusaha. Sedangkan 'Imaduddin sesuai dengan 'garis perjuangan' yang telah ditetapkan ayahnya menjadi seorang pejuang (mujahid) Islam melalui dakwah dan berbagai organisasi di kemudian hari.<sup>36</sup>

Ayah bang 'Imad memiliki karakter yang keras, tegas dan lurus dalam mendidik anak-anaknya. Padahal ayahnya dikenal masyarakat sebagai sosok yang lembut, santun dan penyabar serta tidak pernah mengeluarkan kata-kata keras bahkan kepada santri-santri yang nakal atau 'bandel' sekalipun.

Gaya kepemimpinan dan metode pendidikan yang diterapkan H. 'Abdulrahim kepada Muhammad 'Imaduddin ini membentuk kepribadian yang kuat dan tangguh kepada anaknya ini. Jiwa dan semangatnya untuk membela Islam sangat tinggi. Perjuangan ayahnya dalam membela Islam dan negara hingga akhirnya dikejar-kejar di masa pendudukan Jepang pun mengakibatkan kesan yang cukup kuat bagi bang 'Imad untuk memperjuangkan nilai-nilai Islam dalam seluruh dimensi kehidupannya.

Dengan postur tubuh yang tinggi dan besar lengkap dengan ketangkasan dalam ilmu bela dirinya serta pengalaman memasuki dunia militer di Hizbullah mencetak kepribadiannya yang

---

<sup>35</sup>*Ibid.*

<sup>36</sup>*Ibid.*

bertambah matang. Ia sangat percaya diri dan tidak memiliki rasa takut kecuali hanya kepada Allah. Kekuatan tauhid yang terpatri sejak kecil dalam diri 'Imaduddin sangat mempengaruhi perjalanan hidupnya.

Ayahnya termasuk tokoh politik pasca kemerdekaan Republik Indonesia. Ayahnya memasuki partai politik Masyumi dan bergerak menegakkan syariat Islam di tanah air Indonesia. Suasana gonjang-ganjing politik masa transisi demokrasi ini juga ikut menempa pola pikir dan strategi politik dalam kepribadian 'Imaduddin. Ia dan ayahnya sering berdebat dan berdiskusi membahas tidak saja masalah-masalah keagamaan, tetapi juga bidang sosial politik yang berkembang ketika itu.<sup>37</sup>

Meskipun pendidikan rumah tangga (informal) dan madrasah (formal) seperti dialami oleh 'Imaduddin sangat taat, keras dan disiplin tinggi, namun nuansa cakrawala pemikirannya sangat rasional dan aktual. Misalnya, ketika ada undangan pernikahan dari ibu gurunya yang beragama Kristen untuk menghadirinya di dalam gereja serta undangan makan di rumah gurunya tersebut - setelah mendapatkan petunjuk tentang pedoman nilai-nilai keagamaan dari diskusi dan perdebatan dengan ayahnya, ia dengan yakin dan benar serta dengan penuh ketetapan hati mengikuti pesta pernikahan di dalam gereja dan makan di rumah gurunya yang tidak beragama Islam tersebut. Menurutnya – begitu juga ayahnya, bahwa non-muslim atau umat Kristen itu adalah termasuk kalangan *Ahl al-Kitab*.<sup>38</sup>

Kehidupan yang cukup keras juga dihadapi beliau ketika harus mengungsi ke Aceh semasa pendudukan Jepang. Di sana mereka hidup dan berjuang menghadapi segala kemungkinan yang ada. Dengan hidup sederhana dan bekerja keras mencukupi kebutuhan hidup sehari-hari sambil mengikuti pendidikan formal

---

<sup>37</sup>A. M. Fatwa, "Pemahaman Tauhid Sang Ideolog yang Tegas dan Rasional", dalam *Asshiddiqie, Bang 'Imad*, h. 150.

<sup>38</sup>*Ibid.*, h. 152

(madrasah) melatih Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim untuk mandiri dan *zuhud*.

Berbagai pengalaman hidup bang 'Imad, bergaul dengan berbagai lapisan masyarakat juga menciptakan kesan tersendiri. Pertemuannya dengan berbagai 'model' atau tipe profesi masyarakat sehari-hari ikut menarik simpatinya untuk merancang masa depan dan cita-citanya. Ketika bergaul dengan perjuangan Daud Beureuh di Aceh mengesankan keinginannya untuk menjadi pejuang Islam yang merdeka atau syahid.

Pertemuannya dengan dokter Belanda yang tinggal dan mengabdikan di lingkungan Kesultanan menarik simpatinya untuk menjadi dokter yang dapat menyembuhkan dan menolong masyarakat. Belum lagi pengalamannya bertemu dengan Moh. Hatta dan Syahrir yang pejuang, politisi dan teknokrat, juga menarik *spirit* (semangat) menuntut ilmunya di bidang ilmu-ilmu eksakta yang kelak dapat menjadi insinyur untuk membangun bangsa.

Semua pengalaman hidup itu sangat membekas sampai akhir hayatnya sebagai Muslim yang kuat akidahnya dan tidak goyah dengan apapun yang bersifat keduniawian.

## **B. Latar Belakang Eksternal**

### *1. Pendidikan dan Aktivitas*

Sejak kecil ia hidup di lingkungan santri. Ayahnya, Tuan Syeikh Abdulrahim adalah Direktur Madrasah Tsanawiyah-Aliyah al-Masrullah dan Kepala Kantor Urusan Agama (KUA), serta Ketua Masyumi Langkat. Sebagai satu-satunya anak laki-laki, Bang 'Imad begitu disayang. Ia berharap keluarga agar kelak bisa mewarisi darah keulamaan ayahnya. Karena itu, sejak kecil ia memperoleh pendidikan yang keras penuh disiplin.

Pola pendidikan yang ia peroleh dari ayahnya, seperti tafsir Alquran, berbentuk diskusi. Beberapa ayat Alquran terpilih

dibacakan dan dijelaskan *asbab al-nuzul*, lalu disampaikan tafsirannya. Sementara Bang 'Imad diberi keleluasaan untuk bertanya. Selain menggeluti pendidikan agama, ia juga sekolah di Hollands Inlandsce School (HIS). Di sini ia tidak sampai tamat karena pada Maret 1942 tentara Jepang menduduki seluruh wilayah Sumatera Timur. Selanjutnya di SMP Afdeling dan SMA Negeri Jalan Selam di Medan.<sup>39</sup>

Sejak usia remaja, Bang 'Imad sudah akrab dengan kegiatan organisasi dan perjuangan. Saat berada di bangku SMA ia mendirikan organisasi Pelajar Islam Indonesia (PII) wilayah Sumatera Utara dan pernah menjadi anggota Hizbullah (organ pemuda Masyumi).<sup>40</sup>

Ketika berada di PII, ia mengagumi pemikiran perintis kemerdekaan, Sjahrir, yang peduli terhadap generasi bangsa dan mengundangnya berpidato di sekolahnya. Sementara saat kuliah di Institut Teknologi Bandung (ITB) tahun 1953 dan menjadi anggota Himpunan Mahasiswa Islam (HMI), ia pernah bertemu Bung Hatta di Bandung. Kala itu ia beserta kawan-kawan HMI mengkritik Bung Hatta yang membiarkan Soekarno berjalan ke arah kediktatoran dengan meninggalkan kursi Wapres. Mendengarnya, sambil tersenyum Bung Hatta menjelaskan bahwa bangsa Indonesia saat itu belum bisa diajak berdemokrasi, karena rakyatnya belum mampu membedakan antara hak dan kewajiban. Sehingga politik kurang tepat untuk dibicarakan. Yang lebih dibutuhkan bangsa saat itu adalah pendidikan. Bung Hatta lalu menganjurkan agar Bang 'Imad dan kawan-kawanya tidak langsung terjun ke politik, tapi harus belajar menjadi ahli

---

<sup>39</sup>Asshiddiqie, *Bang 'Imad*, h. 13.

<sup>40</sup>Nasir Tamara, "Nilai-nilai Asia dan Barat: Menyambut 70 Tahun Dr. Ir. M. 'Imaduddin 'Abdulrahim, M.Sc", dalam *Asshiddiqie, Bang 'Imad*, h. 113.

teknologi atau ilmu pengetahuan lainnya terlebih dahulu, agar kualitas umat Islam bisa terangkat naik.<sup>41</sup>

Pertemuan dengan Bung Hatta di Ujung Berung Bandung tersebut, ternyata membekas di hati Bang 'Imad. Anjuran Bung Hatta agar terlebih dahulu melakukan pendidikan terhadap bangsa Indonesia, akhirnya melahirkan tekad di hatinya untuk mengabdikan diri terhadap dunia pendidikan dan dakwah. Terlebih setelah menyadari kaum intelektual Islam sangat sedikit jumlahnya, padahal merupakan mayoritas.

Selama mahasiswa, 'Imaduddin ikut aktif mengupayakan pendirian Masjid Salman. Dia juga aktif di Himpunan Mahasiswa Islam (HMI) Bandung. Mendirikan sebuah masjid di kampus waktu itu adalah sebuah hal yang ganjil. Apalagi ketika itu ideologi Nasakom sedang kuat-kuatnya.

Tahun 1962, 'Imaduddin lulus dari ITB. Ayahnya, H. Abdulrahim, kemudian menyusul ke Bandung untuk meminta 'Imaduddin pulang ke Langkat. Pasalnya, ada permintaan dari perusahaan minyak di sana agar 'Imad menjadi tim insinyur di sana. Sebetulnya 'Imaduddin tidak ingin pulang. Ia ingin membangun Salman yang akan menjadi pusat dakwah strategis.

Tak sampai hati menolak permintaan sang bapak, 'Imaduddin kemudian meminta tolong Prof. TM Soelaiman untuk meyakinkan ayahandanya. Akhirnya, kepada H. Abdulrahim, Prof. Soelaiman mengatakan bahwa ia akan menjadikan 'Imad sebagai asisten dosen di Dept. Elektro. Selain itu, Pak TM Soelaiman akan menjadikan 'Imad sebagai motor pembangunan Salman, sekaligus motor dakwahnya. Sebagai tokoh yang berlatar belakang agama yang kuat, H. Abdulrahim pun merelakan anaknya untuk tetap di Bandung. Dia ikhlas anaknya melakukan dakwah.<sup>42</sup>

---

<sup>41</sup>*Ibid.*, h. 115-116.

<sup>42</sup>Kuntowijoyo, "Agenda Umat Islam", dalam *Asshiddiqie, Bang 'Imad*, h. 122.

‘Imaduddin memang tokoh yang tegas dan konsisten. Penafsirannya tentang konsep tauhid mengguncangkan semua pihak. Pemikirannya dia tuangkan dalam buku Kuliah Tauhid. Bagi dia, kecintaan seseorang yang melebihi kecintaanya terhadap Allah, adalah sebuah bentuk kemusyrikan. Kecintaan berlebih terhadap kekuasaan adalah juga sebuah kemusyrikan. Atas ceramahnya yang tegas dan "keras" ini, pemerintah Orde Baru pimpinan Soeharto merasa gerah.

Suatu hari, Pangkokamtib Laksamana Soedomo mendapat jalan untuk menangkap ‘Imaduddin. Saat itu, ‘Imaduddin berceramah di Universitas Gadjah Mada, Yogyakarta. ‘Imaduddin mengatakan, mempersiapkan kuburan pada saat dia belum mati, adalah syirik. ‘Imad tidak menyebut satu nama pun dalam ceramahnya. Namun publik sudah tahu, saat itu Soeharto sedang membangun istana dan makam di Giribangun Yogyakarta.

Dua hari kemudian, tepatnya pada 23 Mei 1978, sesaat setelah keluar dari Masjid Salman setelah memberikan kuliah subuh, ‘Imaduddin didatangi beberapa orang berpakaian preman. Ternyata mereka itu adalah tentara yang ditugaskan Soedomo untuk menangkap ‘Imaduddin.<sup>43</sup>

Adalah Rektor ITB, Prof Dodi Tisna Amijaya yang sangat sayang kepada Bang ‘Imad. Pak Dodi membujuk Soedomo untuk membebaskan ‘Imad. Pak Dodi mengatakan, ‘Imaduddin bukan orang berbahaya karena dia tidak aktif di organisasi politik. Dia hanyalah seorang pendakwah. Kepada Soedomo Dodi mengusulkan agar ‘Imaduddin dikirim saja ke luar negeri untuk menempuh S3.

Soedomo berhasil diyakinkan Dodi. Empat belas bulan setelah penahanannya, atau 21 Juli 1979 ‘Imad menghirup udara segar. (Untuk satu hal ini, ‘Imaduddin tidak akan pernah lupa

---

<sup>43</sup>*Ibid.*, h. 124.

jasa Pak Dodi. Bahkan ketika Dodi meninggal, 'Imaduddin yang selama ini pantang menangis, ternyata tak mampu menahan kesedihannya. Dia menagisi kepergian Pak Dodi). Namun, untuk studi keluar negeri harus ada izin dari Menteri Pendidikan dan Kebudayaan, yang ketika itu dijabat Daoed Joesoef. Sayang, Daoed yang berbeda secara ideologis dengan 'Imaduddin tidak memberikan izin.<sup>44</sup>

Upaya untuk mengirim 'Imaduddin ke luar negeri menemui titik terang. Almarhum mantan PM Muhammad Natsir kemudian mengirim surat kepada Menteri Pendidikan Arab Saudi Syeikh Hasan Ali Syeikh. Natsir meminta agar Syeikh Hasan mengupayakan bea siswa dari kerajaan Saudi melalui King Fahd Foundation. sayang usia 'Imad sudah melebihi usia persyaratan penerima bea siswa. Namun Syeikh Hasan kemudian mengangkat 'Imad sebagai dosen di Universitas Abdul Aziz, Jedah. Dengan jalan seperti itu akhirnya Bang 'Imad mendapatkan bea siswa belajar ke Amerika, di Iowa State University.<sup>45</sup>

Keberangkatannya ke AS justru menambah luas cakrawala dakwahnya. Dia aktif menjadi pengurus *Muslim Student Association for US and Canada*, *International Islamic Federation of Student Organization* (IIFSO), *World Assembly of Muslim Youth*, dan lain-lain. Ketegasannya terhadap tauhid menjadikan dia dijuluki sebagai seorang *radical monotheist*. Dia kerap dituduh sebagai anti budaya, padahal bukan.

Bagi 'Imad, rekonstruksi masa depan umat tidak saja hanya dilakukan melalui pemikiran keislaman, akan tetapi juga pada pemikiran iptek, sosial dan budaya. Namun semuanya itu harus diawali dengan membenahi pemahaman tauhid.

---

<sup>44</sup>*Ibid.*, h. 125.

<sup>45</sup>*Ibid.*, h. 126.

Lama di luar negeri, di tanah air pun ada perubahan penting. Soeharto yang kehilangan sedikit dukungan dari militer, kemudian mendekati golongan Islam. Atas jaminan Menko Kesra Alamsyah Ratu Prawiranegara, 'Imad diminta pulang ke tanah air. Alamsyah mengutus menantu Hatta, Sri Edi Swasono untuk mengontak 'Imaduddin. Satu saja permintaan Alamsyah: "Jangan mengkritik Soeharto. Urusan Benny Moerdani, akan ditangani saya," begitu kata Alamsyah. Benny Moerdani adalah Panglima ABRI waktu itu, yang dikenal tidak suka kepada kelompok Islam. Tentu dia juga tidak akan pernah suka kepada 'Imaduddin.<sup>46</sup>

Tahun 1986, 'Imaduddin pun pulang. Sayang statusnya sebagai seorang dosen di ITB sudah tidak ada. 'Imad sudah dipecat. Yang memecat adalah Dr. Tunggul Sirait. 'Imaduddin pun seperti kehilangan tempat berlabuh. Akhirnya, salah seorang murid dakwahnya, Hatta Rajasa kemudian memberikan ruangan di kantornya. Hatta sudah menjadi pengusaha sukses di bidang perminyakan. Di Jakarta inilah Bang 'Imad yang seangkatan dengan Nurcholish Madjid ini kemudian terus melakukan dakwah. Ia ikut mendirikan Ikatan Cendekiawan Muslim Indonesia (ICMI).<sup>47</sup>

Masih banyak dan panjang daftar kiprah dia di dalam dakwah. Namun kita kini bisa merasakan bahwa hasil kerja 'Imaduddin sudah terasa. Dulu orang sangat malu mengucapkan salam (*assalamu 'alaikum*), sekarang orang akan malu jika tidak mengucapkan salam, menebar rahmat. Dulu pengguna jilbab akan dikucilkan, sekarang jilbab bisa dipakai dengan leluasa di sekolah, di birokrasi dan di manapun, tanpa ada tekanan. Dulu sangat tidak mungkin ada musola di kantor-kantor besar.

---

<sup>46</sup>*Ibid.*, h. 128.

<sup>47</sup>*Ibid.*, h. 129.



Sekarang, akan terasa kurang lengkap jika kantor besar tidak menyediakan musola.

Metodologi penyampaian yang biasa digunakan Bang 'Imad adalah diskusi dan kajian intensif. Sementara inti dakwahnya adalah tauhid, yang menurutnya bisa menciptakan tatanan masyarakat yang takut kepada Allah dan menghindarkan masyarakat dari perbuatan merugikan. Materi tauhid ini kemudian terkenal dengan sebutan tauhid uluhiyyah.<sup>48</sup>

Inspirasi tauhid sebagai inti dakwah diperoleh Bang 'Imad dari surah Ali Imron ayat 190, “sesungguhnya dalam penciptaan langit dan bumi, dan pergantian malam dan siang terdapat tanda-tanda (kebesaran Allah) bagi orang yang berakal.”

Ayat yang menggambarkan fenomena alam tersebut, pernah ditangiskan Rasulullah Saw. Ceritanya, di suatu subuh, para sahabat sedang menunggu Rasulullah untuk sholat berjamaah. Tapi Rasulullah tak jua datang. Akhirnya Bilal datang menjenguknya. Setelah masuk ke kamar, seketika Bilal tercengang. Ia melihat Rasulullah berbaring di atas pembaringan dengan berlinang air mata. Lalu Bilal memberanikan diri mendekat dan bertanya sebab peristiwa yang dialami Rasulullah. Rasulullah bersabda: “Celakalah, hai Bilal, orang yang membaca Alquran surah Ali Imron ayat 190 itu, tapi tidak memikirkan bagaimana maksudnya,”

Kekhawatiran yang sempat menunda sholat subuh Rasulullah itulah yang menimbulkan inspirasi perjuangan Bang 'Imad. Ia bertekad menyampaikan pesan tauhid yang merupakan sumpah setia manusia kepada Allah sejak diciptakan pertama kali (ruh). Tauhid adalah nilai dasar kehidupan yang akan menuntun

---

<sup>48</sup>Asshiddiqie, *Bang 'Imad*, h. 70.

manusia dan berkembang di dunia, serta mengantarnya pulang kembali ke pangkuan Ilahi.<sup>49</sup>

Konsep tauhid itu lalu dikembangkan Bang 'Imad berdasarkan Alquran dan Hadis, dan menyebarkannya melalui ceramah dan seminar untuk mendapatkan kritik dari umat agar konsepnya mencapai kematangan. Dari ceramah-ceramah dan kritikan itu, ia kumpulkan menjadi buku dengan judul Kuliah Tauhid.

Selain itu, dengan dilhami buku *Mujahid Dakwah* karya KH. Isa Anshari (ayah Endang Syaifuddin Anshari, salah satu penyusun Nilai Dasar Perjuangan HMI selain Bang 'Imad, Nurcholish Madjid dan Sakib Mahmud), ia mengembangkan konsep tauhid ke dalam paket-paket pelatihan yang bertujuan melatih dan kaderisasi, khususnya para mahasiswa agar senantiasa menghidupkan ruh tauhid. Pelatihan ini terkenal dengan nama Latihan Mujahid Dakwah (LMD), dan telah ia lakukan di beberapa benua baik Asia, Amerika, Eropa dan Australia.<sup>50</sup>

Menjadi seorang da'i yang teguh dan konsisten menyuarakan kebenaran tauhid bukan tanpa halangan. Selama perjalanan berdakwah, acapkali Bang 'Imad memperoleh halangan dan bahkan pernah dijebloskan ke penjara Nirbaya Jakarta Timur tanpa pengadilan, dengan tuduhan sebagai dalang dari gerakan mahasiswa ITB menjelang Sidang Umum MPR 1978, seperti yang telah dijelaskan di atas.

## 2. Kematiananya

Di masa tuanya Bang 'Imad menikah untuk yang kedua kalinya. Menurutny pertemuan dengan calon istrinya itu tidak sengaja. Dimulai ketika Bang 'Imad sedang membantu seorang

---

<sup>49</sup>*Ibid.*, h. 33.

<sup>50</sup>*Ibid.*, h. 50.

anak gadis yang baru lulus SMA dan ingin mencari beasiswa ke Malaysia. Anak gadis tersebut sempat mengadukan keadaannya setelah ditinggal ayahnya sambil menangis. Bang 'Imad pun terharu, karena teringat mendiang ayah dan ibunya yang yatim ketika kecil.<sup>51</sup>

Bang 'Imad berpikir, kalau dia mengurus orang yang bukan muhrimnya apa kata orang nanti, jadi untuk menjaga fitnah Bang 'Imad memutuskan untuk menikahi ibunya. Jadi ini tidak semata-mata pertimbangan biologis. Usia tua Bang 'Imad waktu itu sudah 65 tahun.

Bang 'Imad juga tidak ingin gegabah dalam mengambil keputusan itu. Karena itu, sebelumnya ia minta pertimbangan dari sahabatnya, Prof Ali Yafie dan Dr Sugiat. Baru kemudian keputusan itu direalisasikan pada 4 Agustus 1996, ia menikahi Leila Chutsiah, janda beranak empat yang kemudian memberinya seorang putra bernama Muhammad Umar 'Imaduddin. Bang 'Imad ingin dia menjadi Umar abad 21. Bagi Bang 'Imad kehadiran anaknya ini melengkapi kebahagiaan bersama tiga anaknya yang didapat dari istri pertama, Siti Amanah.

Dari istri yang dinikahinya tahun 1967 itu ia dikaruniai Nur Halisah MBA, Ir. Sakinah, dan Rahimah MA yang tinggal di Cijantung. Di hari tuanya, Bang 'Imad selain aktif di DDII, ia juga masih memimpin Yaasin (Yayasan Pembina Sari Insan), sebuah lembaga pengembangan dan manajemen sumberdaya manusia di Jakarta.

Kemudian sesepuh Departemen Teknik Elektro Institut Teknologi Bandung ini yang bernama lengkap Muhammad 'Imaduddin Abdurrahim meninggal dunia di kediamannya Jalan Bulak Raya Nomor 33, Klender, Jakarta Timur. Sabtu tanggal 2 Agustus 2008 pukul 09.00 WIB. Bang 'Imad, panggilan akrab

---

<sup>51</sup>*Ibid.*, h. 50.

‘Imaduddin, meninggal dalam usia 77 tahun. Jenazah penulis buku *Kuliah Tauhid* itu dimakamkan di Taman Pemakaman Umum Pondok Kelapa, Jakarta Timur, pukul 16.00 WIB.

Sampai Tuhan memanggil pulang, ‘Imad adalah anggota Dewan Kehormatan ICMI. atas jasa-jasanya, pada 1999 Presiden B.J. Habibie menganugerahi ‘Imaduddin Bintang Mahaputera Utama. Karena itu dia berhak dimakamkan di taman makam pahlawan. Sebetulnya keluarga tadinya akan memakamkan ‘Imaduddin di pemakaman umum. Namun negara meminta jasadnya diistirahatkan di Taman makam Pahlawan Kalibata. Dan, yang menjadi inspektur upacara pemakaman adalah Hatta Rajasa, muridnya yang kemudian menjadi Menteri Sekretaris Negara masa pemerintahan Susilo Bambang Yudhoyono.

Diakhir hayatnya beliau bergelut dengan penyakit jantung yang dideritanya sejak tahun 1984 dan berbagai permasalahan yang belum selesai dibangunnya khususnya menciptakan generasi tauhid. Gerakan yang dibangun Bang ‘Imad bisa disebut seperti yang didambakan seorang manusia bijaksana yang bernama Luqman yang tertera dalam salah satu surat dalam Alquran. Kita yang ditinggalkannya perlu melanjutkan misi beliau yang belum selesai dan aspek akidah ini terus menjadi hantaman musuh musuh Allah baik secara terang terangan maupun secara halus. Aspek tauhid, akidah, dan daya juang menegakkannya di mana saja adalah tugas bersama.

### **C. Corak Pemikiran dan Karya-karyanya**

#### *1. Corak Pemikirannya*

Sebagai intelektual Muslim, ‘Imaduddin ‘Abdulrahim memiliki komitmen yang kuat dalam pembaharuan dan pengembangan wacana pemikiran Islam. Pilihannya pada studi ilmu pengetahuan eksakta (*scientist*), ilmu keagamaan dan *style*

kemodernan ini, sebenarnya dilatar belakangi pendidikan yang diterima dari orangtuanya sejak kecil.

Keaktifan beliau pada pengembangan studi keagamaan, tercermin dalam aktivitasnya pada organisasi kemahasiswaan semasa kuliah. Hal ini dapat dilihat dari prestasi 'Imaduddin 'Abdulrahim sebagai pemimpin organisasi kemahasiswaan baik di dalam negeri maupun di luar negeri sejak masa pendidikan S1 sampai S3.

Dengan wawasan dan pemahamannya yang mendalam tentang nilai-nilai tauhid. 'Imaduddin 'Abdulrahim dipandang sebagai salah seorang Muslim yang teguh memegang prinsip, serta selalu menanamkan semangat terbuka dan menghindari sikap anarkis (anti kekerasan).

'Imaduddin 'Abdulrahim, dikenal sebagai pemikir Muslim yang berkarakter dan teguh memegang prinsip. Pandangannya tentang tauhid menempatkannya sebagai seorang monoteis radikal. 'Imaduddin 'Abdulrahim adalah seorang cendekiawan Muslim yang percaya bahwa rekonstruksi masa depan umat, tidak saja di bidang pemikiran keislaman, tetapi juga di bidang-bidang lain seperti sosial, budaya, ekonomi dan politik, haruslah dibangun dengan terlebih dahulu membenahi pemahaman tauhid.

M. Dawam Rahardjo dalam tulisannya mengatakan bahwa 'Imaduddin 'Abdulrahim sebenarnya bukan politikus. Ia adalah seorang cendekiawan dan berjuang dengan wacana ilmu dan pendidikan. Beliau adalah seorang pemeluk tauhid yang teguh. Pemahamannya mengenai tauhid telah dibukukannya. Tentang aliran dan paham tauhidnya itu, ia tidak jauh berbeda dengan Nurcholish Madjid, Amien Rais, dan Syafi'i Ma'arif<sup>52</sup> yang sama-sama berorientasi kepada pengamalan tauhid bagi manusia modern dewasa ini.

---

<sup>52</sup>Dawam Rahardjo, "Tauhid Uluhiyah", dalam Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang 'Imad*, h. 139.

Sedangkan perbedaannya yang lebih menonjol adalah orientasi tegas prinsip *amar ma'ruf nahi munkar*. Gagasan *amar ma'ruf nahi munkar* itu membutuhkan reaktualisasi berupa tindakan nyata dalam kehidupan sehari-hari dengan menjauhkan diri sebersih-bersihnya dari segala perilaku yang menjurus kepada perbuatan syirik. Beliau pun jarang sekali menuliskan pemikirannya secara lengkap dalam bentuk buku seperti pemikir Muslim Indonesia lainnya itu.

‘Imaduddin ‘Abdulrahim lebih banyak berdakwah *bi al-lisan al-maqal*. Metode dakwahnya adalah khutbah, ceramah, kuliah, dialog dan training dalam kelas. Beberapa di antara seri ceramahnya juga diedarkan secara terbatas dalam bentuk kaset dan video. Serial ceramah dan dialog yang diadakan di RCTI merupakan salah satu contoh yang penting mengenai dakwah melalui media elektronik yang ditekuni Bang Imad. Seri ceramah, kuliah dan dialog di banyak penggemarnya di Indonesia.<sup>53</sup>

Ada banyak faktor yang membentuk corak pemikiran ‘Imaduddin ‘Abdulrahim ini, di antaranya faktor keluarga. Ayahnya adalah seorang ulama yang menurut pengakuannya sendiri banyak mempengaruhi dan membentuk karakter beliau, lingkungan ITB dan juga latar belakang kehidupan beliau di PII, HMI, lembaga dakwah dan kultur daerah asal beliau. Kultur Medan memang agak lain dengan kultur Jawa. ‘Imaduddin ‘Abdulrahim agar ‘kencang’, tegas dan keras.

Dalam kaitannya dengan sikap tersebut, pemikiran dan *action*-nya sering ditampilkan secara hitam-putih. Beliau lebih sering berorientasi kepada Alquran dan menafsirkannya secara cerdas ketimbang merujuk kepada hadis atau perbandingan mazhab fikih. Ini membuatnya sering memberikan penilaian terhadap sesuatu secara hitam-putih pula. Dalam menilai sosial-

---

<sup>53</sup>A. M. Lutfhi, “Gerakan Dakwah di Indonesia”, dalam Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang ‘Imad*, h. 155.

politik, misalnya, beliau sering tajam dan keras. Beliau bahkan “berani” meragukan hadis-hadis yang menurutnya tidak sesuai dengan logika (*logic*). Dengan kata lain, kalau ada hadis yang kurang *logic*, beliau meragukan isi hadis itu. Inilah yang menyebabkan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim tampil sebagai aktivis (dakwah) yang berani.<sup>54</sup>

Pemikirannya yang disampaikan dalam berbagai dakwahnya sulit dicarikan tandingannya, khususnya kemampuan beliau dalam meyakinkan orang. Ini karena pendekatan-pendekatan yang digunakan, yaitu dalil-dalil (argumen) yang bernuansa teknologis dan saintis, agak jarang dimiliki pemikir Muslim lainnya. Mungkin karena latar belakang keluarga dan didukung oleh *basic* agama yang kuat, pembacaan ayat-ayat Alquran yang fasih, meski beliau jarang “bergumul” dengan kitab-kitab kuning.<sup>55</sup>

Menurut Syafi’i Ma’arif, ‘Imaduddin ‘Abdulrahim adalah seorang komunikator yang bagus. Namun karena latar belakang pendidikannya yang dari *exact*, maka cara penyampaianya begitu lurus, tegas, *straight forward* dan keras tanpa *tedeng aling-aling*. Beliau selalu menegaskan bahwa esensi Islam adalah pemahaman yang benar terhadap ajaran tauhid.<sup>56</sup> Syafi’i Ma’arif juga menambahkan bahwa Bang ‘Imad adalah penceramah yang baik dan da’i yang memukau.<sup>57</sup>

Kemudian bagi A.M. Fatwa, sosok cendekiawan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim adalah pemikir Islam yang mampu memadukan firman-firman Allah tentang ketauhidan dengan fenomena alam secara rasional, objektif dan mengesankan, tanpa menggurui

---

<sup>54</sup>Dawam Rahardjo, “Tauhid Uluhiyah”, dalam Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang ‘Imad*, h. 236.

<sup>55</sup>*Ibid.*, h. 237.

<sup>56</sup>Ahmad Syafi’i Ma’arif, “Doktrin Tauhid dan Implikasinya”, dalam Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang ‘Imad, Ibid.*, h. 146.

<sup>57</sup>*Ibid.*, h. 147.

audiensnya. Sebab menurut A.M. Fatwa bahwa banyak cendekiawan Muslim yang sangat rasional, tapi biasanya mengabaikan persoalan-persoalan Ilahiah (ketuhanan). 'Imaduddin 'Abdulrahim juga sangat fanatik dengan keislamannya namun tetap menghargai perbedaan agama.<sup>58</sup>

Dari uraian pandangan tokoh, murid dan kolega 'Imaduddin 'Abdulrahim tersebut dan dengan merujuk pada kategorisasi yang dibuat oleh Abuddin Nata tentang karakter maupun corak pemikiran Islam di Indonesia,<sup>59</sup> maka dapat digolongkan corak pemikiran 'Imaduddin 'Abdulrahim adalah pemikir Islam rasional.

Di antara ciri Islam rasional adalah Islam yang dalam menjelaskan ajaran-ajarannya tidak hanya mengadakan pendapat wahyu, tetapi juga mengikutsertakan akal pikiran. Islam rasional juga berarti Islam yang menghargai pendapat akal pikiran dan menggunakannya untuk memperkuat dalil-dalil ajaran agama.<sup>60</sup>

Pengkategorian pemikiran 'Imaduddin 'Abdulrahim kepada corak Islam rasional sangat jelas dan tepat dilihat dari pengumpulan intelektualnya pada studi ilmu pengetahuan eksakta (*scientist*) dan ilmu keagamaan dengan *style* modern. Ia pun lebih sering berorientasi kepada Alquran dan menafsirkannya secara cerdas melalui pemikiran dan pertimbangan akal dan bahkan berani “meragukan” hadis-hadis yang tidak sesuai dengan logika (*logic*).

Alur pikir dan logika gagasan-gagasannya sulit dibantah karena kemampuannya dalam meyakinkan orang. Ini karena pendekatan-pendekatan yang digunakan, yaitu dalil-dalil (argumen) yang bernuansa teknologis dan saintis (rasional). Maka dapat

---

<sup>58</sup>A. M. Fatwa, “Pemahaman Tauhid Sang Ideolog yang Tegas dan Rasional”, dalam Jimly Asshiddiqie (ed.), *Bang 'Imad*, h. 152-153.

<sup>59</sup>Abuddin Nata, *Peta Keragaman Pemikiran Islam di Indonesia* (Jakarta: RajaGrafindo Persada, 2001).

<sup>60</sup>*Ibid.*, h. 62.



kemukakan di sini bahwa 'Imaduddin 'Abdulrahim merupakan pemikir Islam rasional dan hal ini nantinya semakin jelas diuraikan pada pembahasan elaborasi 'Imaduddin 'Abdulrahim mengenai tauhid dan konsekuensinya.

## 2. Karya-karyanya

Dari perjalanan hidupnya yang sangat dramatis sejak kecil hingga meninggalnya, ditambah lagi dengan penyakit yang dideritanya sejak tahun 1984 membuat proses kreatif 'Imaduddin 'Abdulrahim cukup terhambat, khususnya dalam menyusun buku seperti pemikir Muslim lainnya. Selain itu juga disebabkan oleh profesi utama beliau sebagai *da'i* yang disibuk berdakwah maupun *trainer* ke berbagai daerah, termasuk ke luar negeri.

Karya-karya 'Imaduddin 'Abdulrahim yang ditinggalkannya hingga akhir hayatnya ada 3 (tiga) buku yang dipublikasikan di Indonesia, yaitu: 1) *Islam Sistem Nilai Terpadu* (2002), dan 2) *Kuliah Tauhid* (1999) dan *Kebangkitan Umat: Membangun Wacana Islam* (1995).

Dari 3 (tiga) karya beliau itu yang menjadi "*magnum opus*" 'Imaduddin 'Abdulrahim adalah *Kuliah Tauhid*. Buku *Kuliah Tauhid* merupakan transkrip ceramah subuhnya selama Ramadhan di Masjid Salman tahun 1978 sebelum dipenjarakan.

Ceramah beliau di Masjid Salman direkam oleh pengurus masjid yang masih muda-muda. Lalu ditranskrip dan jadilah buku tersebut. Ketika pertama kali ditangkap setelah selesai ceramah di Salman, banyak teman-temannya yang tidak mengetahui, mereka baru mengetahui setelah malam tarawih berikutnya. Para jamaah banyak yang bertanya tentang keberadaan 'Imaduddin 'Abdulrahim. Istrinya menjawab bahwa 'Imaduddin 'Abdulrahim berada dalam penjara. Hasil transkrip itu diantarkan oleh istrinya ke penjara bersama nasi untuk makanan suaminya.

Selesai diedit atau diperiksa oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim sendiri, naskah tersebut dicetak oleh pengurus Masjid Salman. Jumlah yang dicetak masih terbatas dan diedarkan secara terbatas pula, karena jika pemerintah mengetahui maka akan dibredel pula ketika itu. Pandangan-pandangan tauhidnya itulah yang membekali 'Imaduddin 'Abdulrahim di dalam menjalankan aktivitasnya sehari-hari.

Namun saat ini kedua buku itu mudah untuk didapat di berbagai toko buku yang ada di Indonesia. Kedua karyanya sangat menekankan aspek keimanan yang kuat kepada Allah Swt.

Di samping itu adalah beberapa buku yang dipublikasikan di Malaysia sewaktu beliau bertugas mengajar di sana, yakni *Memahami Kebangkitan Islam di Malaysia* in Anwar, Zainah, *Kebangkitan Islam di Malaysia* (1990) dan *Apakah Uagama Islam Itu?* (1991).

### **BAB III**

#### **KONSEP TAUHID ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM**

#### **D. Pengertian Tauhid**

Kata “tauhid” dalam bahasa Arab merupakan bentuk *masdar* (kata dasar) dari kata: *wahhada-yuwahhidu-tauhid* yang berarti mengesakan, mengakui keesaan Allah. Meyakini bahwa Allah itu Esa dan tidak ada sekutu baginya, kesaksian ini kemudian dirumuskan dalam kalimat *syahadah*: “*Lā ilāha illa Allāh*” (tidak ada Tuhan selain Allah).<sup>61</sup> Dalam perkembangan bahasa Arab kata tauhid diartikan sebagai pemahaman kepada Tuhan sebagai sesuatu yang berbeda dari segalanya.

Kata “*tauhid*” termasuk dalam kategori *af’al al-qalbi* (kerja hati) yaitu mengakui keesaan Allah dalam penciptaan, kekuasaan, dan kepemilikan (*rububiyah*), juga dalam penyembahan, permintaan dan harapan (*uluhiyah*), *asma’* (nama) dan sifat.<sup>62</sup>

Dalam perkembangan terakhir kata “*tauhid*” dipergunakan untuk menyebut satu bidang ilmu yang dipergunakan untuk menetapkan keyakinan-keyakinan agama dengan dalil-dalil yang pasti.<sup>63</sup>

Dari pengertian di atas dapat dipahami bahwa “*tauhid*” adalah meyakini bahwa Allah itu Esa. Dialah satu-satunya Tuhan yang wajib disembah dan dipuja. Dia tempat bergantung dan segala sesuatu pasti membutuhkannya. Maka dari itu seorang mukmin tidak akan menyerahkan urusannya kepada siapapun

---

<sup>61</sup>Tim Penyusun, *Ensiklopedi Islam* (Jakarta: Ikhtiar Baru Van Hoeve, 2001), h. 90.

<sup>62</sup>Muhith Muhammad Ishaq, *Tauhid Paradigma Keyakinan Muslim* (Jakarta: Pustaka Tarbiyatuna, 2002), h. 3-4.

<sup>63</sup>*Ibid.*, h. 4.

kecuali hanya kepada Allah.<sup>64</sup> Allah berfirman tentang hal di atas sebagai berikut:

وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾

Artinya:

“Dan Tuhanmu adalah Tuhan Yang Maha Esa tidak ada Tuhan melainkan Dia, yang maha pemurah lagi maha penyayang”. (Al-Baqarah: 163)<sup>65</sup>

Seorang mukmin juga tidak akan beribadah dan memohon per tolongan kecuali hanya kepada Allah. Inilah yang menjadi ketetapan firman-Nya dalam Alquran:

إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾

Artinya:

“Kepada-Mu kami menyembah dan kepada-Mu kami memohon pertolongan”. (Al-Fatihah: 5).<sup>66</sup>

Dengan demikian “*tauhid*” merupakan kekhususan pertama dari kehidupan spiritual dalam Islam dan sekaligus menjadi sendinya yang pertama. Kehidupan ini sesungguhnya tidak ada artinya tanpa tauhid dan tidak akan menonjol tanpa tauhid.<sup>67</sup>

Dalam Islam inti dari pengalaman keagamaan adalah Tuhan dan Kalimat Syahadat atau pengakuan penerimaan Islam menegaskan: “*tidak ada Tuhan selain Allah*”. Nama Tuhan adalah “*Allah*” Ia menempati posisi sentral dalam setiap kedudukan, tindakan, dan pemikiran setiap Muslim. Sehingga kehadiran

---

<sup>64</sup>Muhammad Islam, *Unity dan Trinity*, (terj.) A. S. Robith dan Asep. A. Sukandar. *Tauhid ataukah Trinitas* (Jakarta: Pustaka Da'i, 1993), h. 7.

<sup>65</sup>Departemen Agama R.I., *Alquran dan Terjemahnya* (Semarang: Thoha Putra, 1989), h. 40.

<sup>66</sup>*Ibid.*, h. 6.

<sup>67</sup>Yusuf Al-Qhordowy, *Fil Thariq ilallah, al hayat Ar-rabbaniyah wal-ilm*, (terj.) kathur Suhardi, *Menghidupkan Nuansa Rabbaniyah dan Ilmiah* (Jakarta: Pustaka Al-Kautsar, 1996), h. 40.

Tuhan mengisi keadaran muslim dalam setiap waktu, dan kehadirann-Nya benar-benar menjadi opsesi yang agung.<sup>68</sup>

Beberapa pemahaman Tauhid yang biasa kita kenal adalah:

a) Tauhid Rububiyah

Yaitu mentauhidkan Allah Swt. dalam hal perbuatan-perbuatan-Nya, mengimani bahwa sesungguhnya Dia adalah sang pencipta seluruh langit dan bumi, pemberi rezeki, pengatur urusan hamba-Nya dan pengurus urusan-urusan hamba baik di dunia dan juga di akhirat.<sup>69</sup> Dia adalah zat yang tidak ada sekutu baginya. Allah berfirman:

اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ط

Artinya:

“Allah adalah pencipta segala sesuatu” (Az-Zumar: 62).<sup>70</sup>

Menurut Yusuf Qardhowi bentuk tauhid semacam ini tidak ada yang mengingkarinya. Selain paham materialis-atheis yang mengingkari wujud Allah Swt., seperti kaum dahriyyun pada masa lalu dan komunisme pada masa sekarang. Adapun yang termasuk pengikut paham materialis adalah penganut ajaran dualisme, yaitu orang-orang yang meyakini bahwa alam memiliki dua Tuhan, yaitu Tuhan cahaya dan Tuhan kegelapan.<sup>71</sup>

Pada umumnya orang-orang yang menyekutukan Allah (Musyrikin) yaitu penyembah berhala, mereka mengakui tauhid ini dan tidak mengingkarinya sebagaimana yang diceritakan Allah dalam Alquran sebagai berikut:

وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ

لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ط

---

<sup>68</sup>Ismail Razi al-Faruqi, *Tauhid: Ist Implications for Thought and life*, (terj.) Rahmani Astuti, *Tauhid* (Bandung: Pustaka, 1988), h. 1.

<sup>69</sup>Abu Ja'far Ahmad bin Muhammad Ath-Thahawi, *Al-Aqidah ath-Thawiyah*, (terj.) Abu Muhammad, *Kitab al-Aqidah ath-Thawiyah* (Jakarta: At-Tibyan, 2000), h. 12.

<sup>70</sup>Departemen Agama R.I., h. 755.

<sup>71</sup>Yusuf Qordhawi, *Haqiqat at-tauhid*, (terj.) Musyaffa, *Hakikat Tauhid dan Fenomena Kemusrikan* (Jakarta: Rabbani Press, 1998), h. 36.

Artinya:

“Dan sesungguhnya jika kamu tanyakan kepada mereka: siapa yang menjadikan langit dan bumi dan menundukkan matahari dan bulan? tentu mereka akan menjawab Allah maka betapakah mereka dapat dipalingkan dari jalan yang benar”. (Al-Ankabut:61)<sup>72</sup>

Jawaban ini menunjukkan bahwa mereka mengakui Rububiyah Allah Swt., terhadap alam semesta dan mengakui peraturan-Nya atas urusan alam semesta ini. Akan tetapi mayoritas mereka mengingkari adanya hari kebangkitan (hari kiamat) oleh sebab itu pengakuan mereka terhadap tauhid rububiyah ini belum menjadikan mereka tergolong sebagai seorang muslim karena mereka masih melakukan kemusyrikan dalam hal ibadah dan penyembahan kepada patung-patung dan berhala serta tidak mengimani kerasuan Muhammad saw.<sup>73</sup>

#### b) Tauhid Uluhiyyah

Tauhid ini dinamakan juga tauhid ibadah yaitu: peribadatan hanya untuk Allah,<sup>74</sup> tauhid uluhiyyah inilah yang banyak diingkari oleh kaum musyrikin. Padahal demi menyampaikan tujuan tersebutlah para Rasul diutus Allah Swt. sebagaimana disebutkan dalam firman-Nya:

وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ<sup>ط</sup> وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ  
﴿٤﴾ أَجْعَلُ الْآلِهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا<sup>ط</sup> إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ ﴿٥﴾

Artinya:

---

<sup>72</sup>Departemen agama R.I., h. 637

<sup>73</sup>Ath-Thahawi, *Kitab*., h. 12

<sup>74</sup>*Ibid*.

“Dan mereka heran karena mereka kedatangan seorang pemberi peringatan (Rasul) dari kalangan mereka: dan orang-orang kafir berkata: “ini adalah seorang ahli sihir yang banyak berdusta” mengapa ia menjadikan ilah-ilah itu ilah yang satu saja. Sesungguhnya ini benar-benar suatu hal yang sangat mengherankan”. (Shad:4)<sup>75</sup>

Tauhid meliputi keikhlasan ibadah kepada Allah Swt. semata, mengimani bahwa Dia lah yang berhak menerima peribadatan dari hambanya, maka peribadatan kepada selain Allah adalah termasuk kebatilan. Inilah maksud kandungan dari kalimat *Laa ilaha illallah*, yang memiliki makna bahwa tiada yang berhak untuk diibadahi kecuali hanya Allah Swt.<sup>76</sup> sebagaimana firmanya dalam Alquran:

ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ  
هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ ﴿١٦﴾

Artinya:

“(Kuasa Allah) yang demikian itu adalah karena sesungguhnya Allah, Dialah (Rabb) yang haq dan sesungguhnya apa saja yang mereka seru selain Allah, itulah yang bathil, dan sesungguhnya Allah dialah yang maha tinggi lagi maha besar”. (Al-Hajj:62).<sup>77</sup>

*Tauhid uluhiyyah* ini tidak akan terealisasi dengan baik kecuali dengan cara menggabungkan *tauhid rububiyah* dan *uluhiyyah*.<sup>78</sup>

---

<sup>75</sup>Departemen Agama, h. 733.

<sup>76</sup>At-thahawi, *Kitab*, h.13.

<sup>77</sup>Departemen Agama R.I., h. 521.

<sup>78</sup>Maksud dari penggabungan ini adalah: karena tauhid rububiyah saja tidak cukup disebabkan karena: 1. Bangsa Arab musyrik telah mengakui tauhid rububiyah, meskipun demikian pengakuan mereka terhadap tauhid rububiyah ini tidak menjadikan mereka masuk Islam, 2. Orang Nasrani tidak mengingkari bahwa Allah pencipta langit dan bumi, akan tetapi mereka menyekutukan Isa al-Masih dengan Allah. dan Alquran menilai semua itu dengan kafir, yang diharamkan masuk sorga, dan mereka kekal di dalam neraka. Lihat, Qardhawi, *Hakekat Tauhid*, h. 38-39.

*Tauhid uluhiyyah* ini menduduki tempat yang sangat penting dan agung disebabkan karena:

- 1) Kepada tauhid ini (*uluhiyyah*) mencurahkan sebagian besar perhatiannya.
- 2) Tauhid ini yang pertama sekali ditangkap oleh pemahaman manusia pada saat kalimat tauhid ini diucapkan.
- 3) Untuk menegaskan tauhid ini Allah menampakkan tanda-tanda kekuasaan-Nya kepada manusia, yang merupakan tanda-tanda yang terbentang diseluruh penjuru alam.
- 4) Disebabkan tauhid ini maka ada; hari kiamat, pembagian catatan amal, penimbangan amal, adanya surga dan neraka, dan manusia dibagi menjadi dua: sengsara dan bahagia, bahagia disurga dan sengsara di neraka.<sup>79</sup>

c) Tauhid al-Asma' wa al-Sifat

Yaitu mengimani segala sesuatu yang datang dari Alquran dan As-sunnah yang shahih dari Rasulullah, tentang nama-nama dan sifat-sifat Allah dan menetapkan untuk Allah sesuai dengan yang dikehendaki-Nya.<sup>80</sup>

Allah berfirman dalam Alquran:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٤)

Artinya:

“Katakanlah” Dialah Allah yang Maha Esa, Allah adalah Ilah yang bergantung kepada-Nya segala urusan, Dia tidak beranak dan tidak pula diperanakan, dan tidak ada seorangpun yang setara dengan Dia.”(Al-ikhlas:1-4).<sup>81</sup>

Dalam surat lain Allah berfirman:

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٤)

Artinya:

---

<sup>79</sup>*Ibid.*, h. 44-45.

<sup>80</sup>Ath-Thahawi, *Kitab.*, h. 13.

<sup>81</sup>Departemen Agama RI, h. 1118.



“Hanya milik Allah Asma-ul Husna maka bermohonlah kepada-Nya dengan menyebut Asma-ul Husna itu dan tinggalkanlah orang-orang yang menyimpang dari kebenaran dalam menyebut nama-nama-Nya, nanti mereka akan mendapat balasan terhadap apa yang mereka kerjakan”. (Al-A’raf:180)<sup>82</sup>

Asma-asma Allah adalah lafadz-lafadz mulia yang mempunyai keutamaan di atas kalam-kalam lainnya. Di dalamnya terdapat berkah dan dengan menyebutnya akan mendapat pahala yang besar, dan sesungguhnya jika manusia kontiniu dalam berzikir kepada Allah akan sucilah jiwanya dan jernihlah ruhiyahnya. Terutama jika dalam berzikir selalu menghadirkan hati dan memahami makna-nya.<sup>83</sup>

Adapun mengenai sifat-sifat Allah, ayat-ayat Alquran telah mengisyaratkan adanya sifat-sifat wajib bagi Allah dan sifat-sifat itu merupakan tuntunan kesempurnaan Uluhiyah-Nya.

Allah berfirman dalam Alquran tentang hal tersebut di atas sebagai berikut:

وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٧٨﴾  
وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٧٩﴾ وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي  
وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٨٠﴾

Artinya:

“Dan Dialah yang telah menciptakan bagi kamu sekalian pendengaran, penglihatan, dan hati. Amat sedikitlah kalian bersyukur. Dan Dialah yang menciptakan dan mengembangkan kalian di bumi dan kepadanyalah kalian dihimpunkan dan Dialah yang menghidupkan dan mematikan, dan Dialah yang mengatur pertukaran malam dan siang. Maka apakah kalian tidak memahaminya ?” (Al-Mukminun:78-80).<sup>84</sup>

---

<sup>82</sup>*Ibid.*, h. 250.

<sup>83</sup>Hasan al-Banna, *Majmu'ah Rasail Al-Imam Asy-Syahid Hasan Al-Banna*, (terj.) Anis Matta, *Risalah Pergerakan Ikhwanul Muslimin II* (Surakarta: Era Intermedia, 1999), h. 203.

<sup>84</sup>Departemen Agama R.I., h. 535.

Ayat di atas menjelaskan kepada kita tentang sifat wujud bagi Allah. Hal ini secara argumentatif dibuktikan dengan Af'al-Nya dalam mengatur urusan alam yang menakjubkan ini.<sup>85</sup>

Dari penjelasan panjang lebar di atas, kata *tauhid* mengandung arti satu atau esa dan keesaan dalam pandangan Islam, sebagaimana agama monoteisme dan samawi, dan merupakan sifat yang terpenting dalam membicarakan wujud maupun zat Tuhan. Dan (ilmu) tauhid adalah ilmu yang membicarakan tentang cara-cara menetapkan akidah agama dengan mempergunakan dalil-dalil yang meyakinkan, baik dalil *naqli*, *aqli* maupun dalil *wijdani* (perasaan halus).<sup>86</sup> Sebab disebut ilmu tauhid, karena ilmu ini membahas tentang pokok keesaan Allah Swt. Tauhid sendiri berarti “meng-esa-kan” yaitu Allah-sebagaimana yang berlaku terhadap agama Islam yang telah menjadi asas pokoknya.<sup>87</sup>

Dalam lapangan ilmu-ilmu keislaman istilah tauhid sering dikaitkan dengan istilah teologi, akidah, kalam, ushuluddin, dan *fiqh al-akbar*. Agar dapat memahami perbedaan di antara masing-masing istilah tersebut perlu diberikan pengertiannya.

Teologi secara umum adalah ilmu yang membahas ajaran-ajaran dasar dari sesuatu agama. Setiap orang yang ingin menyelami seluk beluk agamanya secara mendalam, perlu mempelajari teologi yang terdapat dalam agamanya itu. Dalam istilah Arab ajaran-ajaran dasar itu disebut *Ushul al-Din* dan oleh karena itu buku yang membahas soal-soal teologi dalam Islam selalu diberi nama *Kitab Ushul al-Din* oleh para pengarangnya.<sup>88</sup>

---

<sup>85</sup>Hasan al-Banna, *Risalah Pergerakan*, h. 212.

<sup>86</sup>Teuku Muhammad Hasbi Ash Shiddieqy, *Sejarah dan Pengantar Ilmu Tauhid-Kalam* (Semarang: Pustaka Rizki Putra, 1999), h. 1.

<sup>87</sup>Q.S. al-Anbiya'/21:25 yang artinya: “Dan tidaklah kami mengutus sebelum engkau seseorang Rasulpun melainkan Kami wahyukan kepadanya: Bahwasanya tiada Tuhan yang sebenarnya disembah melainkan Aku, maka sembahlah Aku.” Departemen Agama R.I., h. 258.

<sup>88</sup>Harun Nasution, *Teologi Islam: Aliran-Aliran Sejarah Analisa Perbandingan* (Jakarta: UI-Press, Jakarta, 1986), h. ix.

Ilmu tauhid atau teologi dalam Islam disebut juga *ilmu kalam*, karena:

- a. Masalah-masalah yang diperselisihkan ialah masalah *Kalam Allah* yang kita baca (Alquran), apakah dia makhluk diciptakan atau qadim, bukan diciptakan.
- b. Substansi ilmu ini merupakan teori-teori (kalam), tak ada diantaranya yang diwujudkan ke dalam kenyataan atau diamalkan secara fisik.
- c. Cara atau jalan menetapkan dalil atau pokok akidah, sama dengan ilmu mantiq. Ilmu mantiq sama maknanya dengan kalam.
- d. Ulama-ulama mutaakhirin membahas dalam ilmu ini masalah-masalah yang tidak ada dibahas ulama salaf, seperti pentakwilan ayat-ayat *mutasyabihat*, pembahasan tentang *qadla'*, tentang kalam dan lain-lain.<sup>89</sup>

Dari uraian di atas, kalam maknanya adalah kata-kata. Kalau yang dimaksud dengan kalam adalah kata-kata atau firman Allah, maka teologi atau tauhid dalam Islam disebut *'ilm kalam*, karena soal *kalam*, firman Allah atau Alquran dulu pernah menimbulkan pertentangan-pertentangan keras di kalangan umat Islam di abad kesembilan dan kesepuluh masehi. Dan teolog dalam Islam diberi nama mutakallimin, yaitu ahli debat yang pintar memakai kata-kata.

Menurut Harun Nasution, teologi Islam yang saat ini lebih dominan di Indonesia adalah teologi dalam wujud ilmu tauhid yang beraliran Asy'ariyah.<sup>90</sup> Perkembangan ilmu tauhid yang bercorak Asy'ariyah ini menurut beliau kurang mendalam dalam pembahasan dan kurang bersifat filosofis, sehingga selanjutnya memberikan informasi sepihak tentang ilmu kalam dengan tidak mengemukakan pendapat dan paham dari aliran-aliran atau golongan-golongan lain yang ada dalam teologi Islam.

Selanjutnya pengertian secara etimologi akidah diambil dari lafaz Arab: *'aqada-ya'qidu-'aqidat(an)*. Untuk melihat pengertian dasarnya, dapat dilihat dari beberapa kalimat berikut ini, yakni:

---

<sup>89</sup>Ash Shiddieqy, *Sejarah*, h. 2.

<sup>90</sup>Harun Nasution, *Teologi*, *Ibid*.

'*Aqidlu al-Habl fa huwa ma'qud* (saya mengikat tali, maka ia menjadi terikat), '*Uqdah al nikah wa al-bay'*: *al-Syiddah wa al-Rabi* berarti kuat dan ikatan, '*I'taqada kadha bi qalbihi wa laysa lahu ma'qud*. '*Aqd ra'y(in)* berarti menetapkan pandangan (pendirian).<sup>91</sup>

Jika dilihat pendapat umum jumhur ulama, kata *al-'aqidah* secara etimologi berarti *al-ma'qudah*, yaitu sesuatu yang diikat, mengikat, dan mengokohkan perjanjian, juga berarti membenaran (*tasdiq*), keyakinan (*taydin*) dan kepastian (*jazm*).<sup>92</sup>

Dari deskripsi makna akidah menurut etimologi di atas, maka dapat disimpulkan bahwa akidah merupakan sesuatu yang diikat, dibenarkan, diyakini atau dipastikan oleh hati terhadap sesuatu objek. Dan jika dikaitkan dengan Islam, maka keyakinan yang terikat tersebut adalah terhadap Allah Swt semata. Diluar atau selain dari pada Allah maka berarti dianggap telah keluar dari akidah Islam.

Sedangkan pengertian akidah Islam menurut terminologi luas sekali. Di antaranya adalah, keyakinan kalbu (hati) yang dibenarkan oleh akal pikiran. Yang dimaksud dengan keyakinan hati (kalbu) adalah keyakinan *wijdan* (hati). Hati dan kalbu yang dinyatakan yakin jika membenaran (*tasdiq*) yang ada di dalamnya berbentuk penetapan secara bulat (*itsbat*), tanpa ada sedikitpun penafian (*nafy*). Keyakinan ini disebut juga *al-i'tiqad al-jazim* (keyakinan yang bulat).<sup>93</sup>

Ada tiga ketentuan yang menjadi dasar akidah, yaitu *al-i'tiqad al-jazim*, sesuai dengan realitas (*al-mutabiq li al-waqi'*), dan dibangun berdasarkan argumentasi (*dalil*).<sup>94</sup>

*Al-i'tiqad al-jazim* adalah keyakinan yang ditanamkan sejak dini dan dipercayai tanpa keraguan sedikitpun, jadi berupa

---

<sup>91</sup>Muhammad Maghfur, *Koreksi atas Kesalahan Pemikiran Kalam dan Filsafat Islam* (Bangil: al-Izzah, 2002), h. 244.

<sup>92</sup>*Ibid.*

<sup>93</sup>*Ibid.*

<sup>94</sup>*Ibid.*

pembawaan. *Al-mutabiq li al-waqi'* adalah keimanan berdasarkan pengalaman dan pengamatan. Sedangkan akidah yang dibangun atas dalil adalah keyakinan yang tertanam karena dalil atau alasan yang diberikan Allah dalam Alquran maupun Muhammad melalui hadisnya.

Maka dalam konteks ini pengertian akidah menurut penulis sama dengan iman, sedangkan menurut ulama kata akidah digunakan oleh para ulama kalam, sedangkan kata iman digunakan dalam nash Alquran dan Hadis.

Persamaan antara makna akidah dengan lafaz iman dilihat dari aspek istilah dan konotasi istilah (*al-ism wa al-musamma*), karena realitas yang dimaksudkan oleh kata akidah dan iman itu sama, dan dapat dinyatakan bahwa istilah tersebut mempunyai realitas syara' melalui nash Alquran dan Hadis. Misalnya, lafaz *al-iman* dalam Alquran mempunyai konotasi *al-matlub al-khabari*, yaitu tuntutan meyakini pemberitahuan impormatif. Ini sebagaimana yang dikembangkan oleh Alquran. Firman Allah S. Al-Nisa' ayat 136:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ

الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا

Artinya:

“Wahai orang-orang yang beriman, tetaplah beriman kepada Allah dan Rasul-Nya dan kepada kitab yang diturunkan Allah kepada Rasul-Nya, serta kitab yang diturunkan sebelumnya. Siapa saja yang kafir kepada Allah, malaikat-malaikat-Nya, kitab-kitab-Nya,

rasul-rasul-Nya dan hari akhir, sesungguhnya orang itu telah tersesat sejauh-jauhnya.”<sup>95</sup>

Lafaz *aminū* (berimanlah atau yakinlah) dan *an tu‘minū* (hendaklah kamu yakin) di atas menunjukkan tuntutan meyakini sesuatu. Ayat Alquran dan hadis di atas sekaligus menerangkan eksistensi, gambaran dan ide yang dituntut untuk diyakini, yaitu Allah, malaikat, kitab, rasul, dan hari kiamat. Berangkat dari nash di atas, objek pembahasan akidah Islam yang juga bisa disebut rukun akidah.

Maka, dari uraian yang cukup panjang di atas, disimpulkan bahwa pengertian akidah menurut terminologi sebagai “keyakinan yang kuat kepada Allah yang mempengaruhi jiwa manusia, lalu menjadi sebagai suatu bagian dari manusia sendiri, dibela, dipertahankan dan diiktikadkan bahwa itu adalah benar” sama dengan pengertian tauhid. Atau secara sederhana tauhid adalah “keimanan yang tumbuh dari suatu sumber yang tidak dapat dirasakan yang memaksa manusia mempercayai sesuatu ketentuan tanpa maupun bersama adanya dalil”.

#### **E. Konsep Tauhid ‘Imaduddin ‘Abdulrahim**

Ketika menyelami kedua buku yang ditulis ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, yakni *Kuliah Tauhid* dan *Islam Sistem Nilai Terpadu*, memang tidak ada pembahasan khusus yang disebutkan oleh beliau tentang pengertian tauhid. Namun penjelasannya tentang tauhid memberikan pemahaman yang jelas tentang tauhid yang dipahami oleh ‘Imaduddin ‘Abdulrahim.

Penjelasannya tentang tauhid dimulai dari pembahasan pertumbuhan tauhid menjadi sebuah ilmu. Bang ‘Imad menjelaskan, tauhid sebagai ilmu, sebetulnya belum ada di zaman Rasulullah Saw., walaupun seluruh ulama sependapat, bahwa

---

<sup>95</sup>Departemen Agama, h. 79.

tauhid adalah dasar yang paling pokok dalam ajaran Islam.<sup>96</sup> Dari penjelasan tersebut tersirat pengertian bahwa menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim tauhid merupakan pondasi pandangan dunia dalam Islam.

'Imaduddin 'Abdulrahim secara panjang lebar menjelaskan pula bahwa sebagai 'ilmu, tauhid tumbuh lama sesudah Rasulullah wafat. Semasa hidup Rasulullah Saw., beliau mendidikkan sikap dan watak bertauid dengan memberikan contoh teladan kepada para sahabat-sahabat beliau di dalam kehidupan sehari-hari. Bang 'Imad memberikan contoh bahwa Nabi Muhammad Saw. adalah orang yang bertauid secara istiqamah (*consistent*) dan paripurna dalam sikap, watak, ucapan dan tindak-tanduk beliau dalam mengimani Allah Swt.<sup>97</sup> Artinya, tidak ada ketakutan apapun pada diri Nabi selain kepada Allah Swt. Hanya Allah semata-mata yang diyakini Nabi Muhammad dalam ibadahnya.

Selain itu, mentauhidkan Allah merupakan ajaran pokok yang disampaikan oleh setiap Nabi dan Rasul, yang diutus oleh Allah sejak awal sejarah kemanusiaan. Namun sejarah kemanusiaan penuh dengan kegagalan-kegagalan manusia dalam menghayati ajaran tauhid tersebut.

Tauhid adalah landasan dari agama yang diwahyukan Tuhan kepada para Nabi-Nya. Akan tetapi khas bagi Agama Islam ia adalah satu-satunya agama yang dijamin Tuhan dalam keadaan murni, Islam menegaskan bahwa hanya ada satu Tuhan yaitu Allah dan selain Allah adalah yang diciptakan-Nya (makhluk).

Hal ini mengindikasikan bahwa “tiada pencipta kecuali Allah” hanya dari pada-Nya sajalah bersumber segala sesuatu, pedoman dan perundang-undangan, semua sistem kehidupan,

---

<sup>96</sup>Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim, *Kuliah Tauhid* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 1.

<sup>97</sup>*Ibid.*

norma-norma yang mengatur hubungan-hubungan serta ukuran nilai-nilai.<sup>98</sup>

Bang 'Imad menegaskan ada empat hakikat yang berkaitan dengan tauhid:

1. Bahwa Allah Swt., satu-satunya penguasa, penentu hukum, yang harus ditaati dengan penuh ketundukan dan yang harus diikuti syariat-Nya.
2. Seharusnya ibadah dan syiar keagamaan hanya untuk Allah, karena jika tidak demikian maka tergolong pada kesyirikan.
3. Membuat syariat adalah hak Allah saja dan bahwa kekuasaan tertinggi yang harus diikuti seluruh manusia dalam kehidupan mereka, tatanan masyarakat mereka, dan hukum mereka adalah Allah semata dan tidak sekutu bagi-Nya.
4. Bahwa hal-hal di atas secara keseluruhan merupakan makna kesaksian bahwa tidak ada tuhan selain Allah dan Muhammad adalah utusan Allah, serta memahami bahwa ini merupakan prinsip umum yang harus dapat dimengerti, sebagai bagian dari Agama.<sup>99</sup>

Menghambakan diri hanya kepada Allah merupakan prinsip dari tauhid yang tersirat dalam Syahadat "*Lā ilāha illa Allāh*". Tiada Tuhan selain Allah, sedangkan tatacara pengabdianya diserahkan kepada Rasulullah yang juga tersirat dalam syahadat yaitu "*Muham-mad al-Rasulullah*" (Muhammad adalah utusan Allah).<sup>100</sup>

Prinsip ini menjadi hal terpenting bagi kehidupan seorang muslim, ia juga menjadi ruh (semangat), inti dari landasan seluruh ajaran Islam. Karena sesungguhnya tauhid merupakan rukun Islam yang pertama yang menjadi dasar bagi rukun Islam lainnya, serta menjadi tiang bagi Rukun Iman. Dengan demikian seorang muslim hati dan pikirannya serta seluruh aktivitasnya harus benar-benar terhiiasi dengan prinsip tauhid ini. Hal itu

---

<sup>98</sup>*Ibid.*, h. 13.

<sup>99</sup>Muhammad 'Imaduddin 'Abdulrahim, *Islam Sistem Nilai Terpadu* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 169-172.

<sup>100</sup>'Imaduddin, *Kuliah*, h. 9.



sesuai dengan prinsip yang juga telah diajarkan oleh Rasulullah kepada umatnya.

Tauhid adalah ikrar universal akan pembebasan manusia dimuka bumi dari penghambaan manusia atas manusia lainnya. Dalam hal ini Bang 'Imad mengatakan:

“Ikrar tauhid ini ditempuh dengan jalan mengumumkan secara tegas ketuhanan Allah semata dan kemanunggalan-Nya dalam mengurus alam semesta ini, serta ikrar yang menunjukkan akan keesaan Allah ini memiliki pengertian Revolusi menyeluruh terhadap kekuasaan manusia dengan segenap bentuk, sistem dan semua kondisinya”.<sup>101</sup>

Ikrar tauhid ini juga berarti mencabut segala kekuasaan Allah yang dicuri dan mengembalikannya kepada Allah, serta mem-berangus para pencuri tersebut yang telah memerintah manusia dengan syariat-syariat buatan mereka, seolah-olah mereka adalah Tuhan dan rakyat adalah hamba mereka. Seperti yang diungkapkan oleh Bang 'Imad, bahwa telah banyak muncul *ilah-ilah* (tuhan-tuhan) baru yang mengalahkan keyakinan manusia kepada Allah Swt.<sup>102</sup>

Apabila dikaitkan dengan pemikiran Ismail Razi al-Faruqi,<sup>103</sup> pemikiran tauhid 'Imaduddin 'Abdulrahim memiliki kaitan dengan peradaban dengan 2 (dua) dimensi metodologis. Pertama, yaitu menganut prinsip kesatuan (*unity*), rasional (*rasionalisme*) dan toleransi (*tolerance*). Kedua, tauhid berdimensi isi, yaitu tauhid sebagai prinsip pertama metafisik, etika, aksiologi, sosial, dan estetika. Jadi tauhid itu adalah esensi Islam.<sup>104</sup>

---

<sup>101</sup>'Imaduddin, *Islam*, h. 173.

<sup>102</sup>'Imaduddin, *Kuliah*, h. 45.

<sup>103</sup>Ismail Razi al-Faruqi (1921-1986), seorang pemikir dan penulis yang berasal dari Palestina kenamaan. Lihat Tim penulis Ensiklopedia Islam Indonesia, Djambatan, Jakarta, 1992 h. 242-243

<sup>104</sup>Ini tergambar jelas dalam karyanya *Islam Sistem Nilai Terpadu*, di dalamnya beliau secara khusus membahas bagaimana Islam itu harus tercermin di dalam hubungan manusia dengan Allah, sesama manusia dan alam (nyata dan gaib).

Seperti yang diungkapkan oleh al-Faruqi, bahwa tauhid itulah yang memberikan identitas pada peradaban Islam yang mengikat semua unsur bersama-sama, yang menjadikan unsur-unsur itu terbentuk secara selaras dan saling mendukung tanpa mengubah sifat-sifatnya agar muncul ciri baru sebagai bagian dari peradaban itu.<sup>105</sup> Singkatnya masalah tauhid sebagaimana pendapat bang 'Imad dan al-Faruqi berkaitan dengan metodologis peradaban atau sederhananya harus diimplementasikan dalam kehidupan seorang Muslim.

Menurut bang 'Imad, inilah sebenarnya kelemahan peradaban Barat, mereka telah kehilangan pijakan yang kokoh berupa pedoman hidup yang bersumber dari moral (metafisik, etika, sosial dan estetika). Umat Islampun dapat lebih buruk lagi keadaannya jika merupakan tauhid itu saja. Oleh karena bang 'Imad melihat pentingnya mengembalikan visi dan misi keislaman yang berintikan tauhid. Artinya di sini tauhid adalah merupakan pandangan umum realitas, kebenaran, peluang, waktu, sejarah dan nasib manusia.<sup>106</sup>

Untuk masuk lebih menukik lagi bagaimana elaborasi 'Imaduddin 'Abdulrahim tentang konsep tauhidnya, dalam buku *Kuliah Tauhid* lebih lanjut dijelaskan bahwa adanya Allah itu tidak perlu dibuktikan, karena Dia *inheren* dalam hati manusia saat Allah menciptakan langit dan bumi. Dalam firman Allah Qs. Al-Ankabut (29) ayat 61 disebutkan:

مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولَنَّ اللَّهُ فَإِنِّي يُؤَفِّكُونَ

Artinya:

---

<sup>105</sup>Ismail Raji al-Faruqi, *Tauhid: Its Implication for Thought and Life* (USA: The International of Islamic Thought, 1982), h. 16.

<sup>106</sup>'Imaduddin, *Kuliah*, h. 60-61.

Dan sesungguhnya jika kamu tanyakan kepada mereka: “Siapakah yang menjadikan langit dan bumi dan menundukkan matahari dan bulan?” Tentu mereka akan menjawab: “Allah”, maka betapakah mereka (dapat) dipalingkan (dari jalan yang benar).

Hal ini karena manusia sudah berjanji di alam surga ketika Adam diciptakan. Lalu ada lagi ayat: *Alastu bi rabbikum, qālu balā syahidnā*. Oleh karena itu, perkataan ateisme tidak ada di dalam Alquran.

Menurut ‘Imaduddin, kebanyakan orang menerjemahkan beriman menjadi “percaya” atau “punya kepercayaan”. Beriman kepada Allah artinya percaya akan adanya Allah. Orang yang beriman dan berbuat baik (amal saleh), dijamin Allah akan masuk surga. Jadi, iman merupakan syarat pertama untuk masuk surga, sedangkan amal yang tidak didasarkan kepada iman tidak akan diterima Allah.<sup>107</sup> Namun demikian, apakah tepat jika dikatakan beriman kepada Allah itu cukup sekedar percaya akan adanya Allah?

Lebih lanjut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim menerangkan tentang iblis, yakni salah satu makhluk Allah yang sangat percaya kepada Allah, namun ia telah dihukum (ditetapkan) sebagai penghuni neraka. ‘Imaduddin mengajak kita untuk merenungkan apa yang telah diwahyukan Allah Swt. kepada Rasulullah Saw. tentang episode penciptaan manusia pertama (Adam As.)<sup>108</sup> Di dalam surat al-Baqarah (2) ayat 30-34:

(30) “Tatkala Tuhanmu berfirman kepada para malaikat: ‘Aku hendak jadikan khalifah di muka bumi’. “Mereka berkata: ‘Masakan Engkau akan menjadikan orang yang kerjanya akan membuat kerusakan serta berselisih satu sama lain sampai menumpahkan darah; Padahal kami senantiasa bertasbih dengan memuji dan menguduskan

---

<sup>107</sup>*Ibid.*, h. 9-10.

<sup>108</sup>*Ibid.*, h. 15-16.

asma-Mu'." "Tuhan menjawab: 'Sesungguhnya Aku mengetahui apa yang tidak kamu ketahui'."

(31) "Selanjutnya, Allah mengajari Adam tentang asma (attribute = ciri-ciri) 'alam sekitarnya. Sesudah itu Allah menghadapkan Adam dengan para malaikat semuanya seraya bersabda kepada malaikat: 'Sebutkan kepada-Ku ciri-ciri semua itu, jika kamu memang benar'."

(32) "Mereka menjawab: 'Mahasuci Engkau! Tiada kami mengetahui, selain yang telah Kau ajarkan kepada kami, Kaulah Yang Mahatahu dan Mahabijaksana'."

(33) "Allah berfirman: 'Hai Adam, sebutkan bagi mereka akan ciri-ciri semuanya'. Maka setelah ia menyebutkan ciri-ciri semua itu, Allah berfirman: 'Bukankah telah Ku-katakan kepada kalian, bahwa Aku mengetahui yang ghaib di langit dan di bumi, bahkan Aku tahu apa yang kalian nyatakan dan sembunyikan.'"

(34) "Maka ketika Kami perintahkan kepada para malaikat: Sujudlah kamu sekalian kepada Adam, merekapun sujud, kecuali iblis, ia enggan dan menyombongkan diri, maka termasuklah ia ke dalam golongan pengingkar".

Dalam surat al-A'raf ayat 12-18, Allah menceritakan kembali kejadian pengingkaran iblis ini sebagai berikut:

(12) "(Allah) bertanya: 'Apakah gerakan yang menghalangimu bersujud, padahal telah Kuperintahkan kepadamu?' Iblis menjawab: 'Bukankah aku lebih baik daripadanya, Kau telah ciptakan aku dari api, sedangkan ia hanyalah dari tanah.'"

(13) "(Allah) berfirman: 'Enyahlah kau dari sini! Tak pantas kau menyombongkan diri disini. Keluarlah! Sungguh, kamu tergolong orang yang hina'."

(14) "(Iblis) berkata: 'Berilah aku kesempatan sampai hari neraka kelak dibangkitkan'."

(15) "(Allah) berfirman: '(Baiklah), kau diberi penangguhan waktu'."

(16) "(Iblis) berkata: 'Karena Engkau telah mengusir (dan menghukum) aku, maka aku akan menggoda mereka di jalan-Mu yang lurus'."

(17) 'Maka akan kudatangi mereka dari depan dan dari belakang, dari kanan dan dari kiri, sehingga akan Kau dapati, bahwa kebanyakan mereka tiada 'kan bersyukur.

(18) "(Allah) berfirman: 'Keluarlah kamu dari sini, dibenci dan terusir. Barang siapa di antara mereka mengikutimu, akan Kuisi jahanam dengan kamu sekalian'."

Dari peristiwa di atas, dapatlah kita ambil kesimpulan, bahwa iblis pun percaya dengan yakin akan wujud Allah. Ternyata

iblis telah mengadakan tawar menawar dengan Allah, minta agar hukuman kepadanya ditangguh-kan sampai hari ketika manusia, keturunan Adam, dibangkitkan kelak. Selain nabi Muhammad Saw., bukankah hanya iblis yang mendapat kesempatan bisa berdialog langsung berhadapan dengan Allah.<sup>109</sup>

Nabi-nabi lain, yang pernah memohon agar diberi kesempatan melihat Tuhan tidak ada yang berhasil, termasuk Nabi Musa As. Dalam hal ini iblis rupanya telah mendapat kesempatan melebihi Musa As. Sementara itu iblis pun telah bertekad akan menggoda manusia dari segala arah, sehingga kebanyakan manusia akan menjadi temannya nanti di neraka jahannam.<sup>110</sup> Intinya, bahwa kesalahan iblis bukanlah “tidak percaya akan wujud Allah”. Kesalahan Iblis yang sangat fatal ialah, bahwa ia telah menyombongkan diri.<sup>111</sup>

Maka dapatlah disimpulkan bahwa tauhid itu bagi ‘Imaduddin ‘Abdulrahim bukan hanya sekedar iman atau percaya akan adanya Allah. Arti yang terpenting dalam tauhid itu sebenarnya adalah kesediaan mematuhi dengan penuh kepasrahan (*islām*) terhadap semua hukum -hukum Allah, sebagai komitmen (*bai‘ah* atau tekad) hidup kita sebagai Muslim sejati.

#### **F. Korelasi Tauhid dengan Kehidupan Muslim**

Kemajuan ilmu pengetahuan dan teknologi saat ini berkembang sangat pesat. Sehingga menurut berbagai kalangan pemikir Muslim modern bahwa untuk menerapkan nilai-nilai keislaman yang telah terlihat kabur ini perlu adanya sebuah usaha untuk memahami zaman sekarang ini. Karena zaman ini

---

<sup>109</sup>*Ibid.*, h. 18.

<sup>110</sup>*Ibid.*

<sup>111</sup>Kesombongannya dengan membanggakan asal-usul (keturunan)-nya yang telah diciptakan Allah dari api, sedang manusia hanyalah dari tanah. Kesombongannya itu telah menumbuhkan rasa iri hati kepada manusia yang ternyata lebih cerdas didalam memahami sifat-sifat alam, sehingga ia enggan mematuhi perintah Allah agar menghormati Adam As.

setidak-tidaknya mengelabui umat Islam dengan beragam bahasa dan perumpamaan untuk dapat terhindar dari keinginan dan keterbiasaan mengkaji agama. Di mana fiksi kultural, nilai dan landasan agama Islam adalah persoalan tauhid (sebagai pokok kepercayaan) dan peradaban modern dewasa ini.<sup>112</sup>

Adapun mengkaji korelasi tauhid dengan kehidupan Muslim tentu saja tidaklah singkat dan sederhana. Banyak hal yang berkaitan dengan masalah tersebut, termasuk aspek sosial, politik, ekonomi, pendidikan dan sebagainya. Namun dalam konteks penelitian tesis ini, tauhid sebagai konsep kepercayaan umat Islam harus disesuaikan dengan pemahaman dan zaman kehidupan Muslim sekarang ini.

Sebagai alasan umum, kita menyaksikan di zaman ini seorang muslim “sulit” untuk melaksanakan aktivitas iman dan amalnya dalam kehidupan sehari-hari. Di mana-mana gaya hidup telah berubah, rumah dibangun seperti istana, *ukhuwah* tidak dapat memasuki dunia bisnis, wanita-wanita muda cantik berhias “seksi” menunjukkan eksistensinya sebagai “perempuan,” jarak dunia tidak terbatas, dan waktu terasa semakin singkat.

Terbentanglah kesulitan bagi seorang muslim untuk hidup dengan tauhidnya dalam zaman yang semakin sekuler, sinis, tidak sopan, terpecah-pecah, materialistik – suatu zaman yang menurut satu pendapat menjadi musuh bagi seorang Muslim. Sedangkan pada sisi lain, pada seorang Muslim itu ditekankan beban sebagai penghayat ajaran tauhid. Baginya, pemahaman terhadap segala yang ada hanya dalam kerangka usahanya untuk bertauhid. Bila suatu pemikiran (ilmiah) mengandung resiko lunturnya keyakinan tauhid, maka hal itu tidak cocok dengan statusnya sebagai seorang muslim.

---

<sup>112</sup>Istilah ini merupakan istilah yang populer di dalam semua lapangan disiplin keilmuan secara umum, termasuk dalam lapangan studi pemikiran Islam. Lihat Abdul Sani, *Lintasan Sejarah Pemikiran: Perkembangan Modern dalam Islam* (Jakarta: Rajawali Press, 1998), h. 286-297.

Itulah gambaran sebagian kecil dari persiteruan zaman dengan sistem tauhid yang membentuk kehidupan kita, dan kenyataannya terus mencuat menjadi fenomena global dan menuntut penyelesaian segera terhadap persoalannya. Maka 'Imaduddin membicarakan wacana tauhid Islam yang berdimensi 'baru' apabila dibandingkan dengan wacana tauhid yang telah digagas ulama-ulama klasik dalam kitab-kitab tauhidnya menjadi sesuatu yang menarik dan kontekstual.

Jelas bahwa tauhid Islam tidak sama dengan dengan teologi yang dianut umat agama Budha, Hindu, Zoroaster, Konghucu dan aliran-aliran kepercayaan lainnya yang bersifat natural (berdasarkan hukum alam).<sup>113</sup> Tetapi tauhid Islam memiliki sumber utama yaitu kitab Alquran, di samping penjelasan Nabi Muhammad Saw. yang sering disebut sunnah atau hadis.

Perbedaan tersebut dapat dilihat dari pengertian tauhid Islam itu sendiri, yakni "pengetahuan tentang Tuhan dan objek-objek lainnya (kepercayaan) dalam ajaran Islam."<sup>114</sup> Dengan pengertian ini maka konsep tauhid yang dimaksudkan tidak cukup seperti pengertian kalam oleh Ibnu Khaldun, yaitu ilmu yang mengandung perdebatan tentang aqidah keislaman dengan dalil-dalil rasional dan penolakan terhadap ahli bid'ah yang menyeleweng dari paham *salaf* dan *ahlussuana wal jama'ah*,<sup>115</sup> tetapi lebih luas lagi.

Pemikiran ilmu kalam klasik tidak bisa menjawab tantangan sekarang dan kegagalan Barat yang jauh dari nilai-nilai agama. Permasalahan kalam klasik lebih bersifat metafisika dan berpusat pada Tuhan (teosentris), sementara umat Islam kini membutuhkan pemikiran kalam yang mampu menyikapi

---

<sup>113</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 12-14.

<sup>114</sup>M. Zurkarni Jahja, *Teologi al-Ghazali: Pendekatan Metodologi* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1996), h. 5.

<sup>115</sup>Ibnu Khaldun, *Muqaddimah* (Jakarta: Mustafa Muhammas, t.t.), h. 465.

problema praktis hidup manusia. Atau dengan kata lain memadukan antara aspek historis dan aspek normativitas antara ajaran agama secara berimbang.<sup>116</sup>

Aspek kalam klasik perlu direnungkan dan dikaji kembali dengan konstruksi baru sehingga berimbaskan pada pemahaman yang dapat menumbuhkan subur aspek kemanusiaan praktis. Salah satu contohnya, lebih jauh dijelaskan Taqi Misbah dengan mengambil firman Allah Q.s 14:24-26, yang artinya:

24 “Tidakkah kamu perhatikan bagaimana Allah telah membuat perumpamaan kalimat yang baik, seperti pohon yang baik, akarnya teguh dan cabangnya menjulang ke langit”.

25. “..... Memberikan buahnya pada setiap musim dengan izin Tuhannya...”

26. “Dan perumpamaan kalimat yang buruk adalah seperti pohon yang buruk, yang terbongkar dari tanah, tidak dapat tetap (tegak)”<sup>117</sup>

Dalam perumpamaan itu, tauhid (sistem Islam) dipandang sebagai pohon yang akarnya adalah kalimat *thayyibah* (kalimat suci), yakni *La Illaha Ilallah*, adanya penekanan keimanan yang telah melekat kuat. Dan menumbuhkan buah yang lezat dan bernilai, yaitu tata perilaku manusia yang senantiasa bekerja sesuai dengan norma-norma agama, sebagai cermin dari keimanan tadi.

Agama Islam dalam mengajak manusia untuk beriman kepada aqidah-Nya dan mempercayai ajaran-Nya, tidaklah hendak mempergunakan jalan kekerasan dan paksaan. Allah menegaskan, “Tidak ada paksaan dalam agama” (Q.s 2:256). Sebab agama Islam menekankan bahwa *aqidah* (tauhid) itu adalah pokok yang datangnya dari Allah.<sup>118</sup>

Yang menjadi persoalan adalah dapatkah konsepsi tauhid umat Islam dewasa dibenarkan secara rasional. Tauhid memang

---

<sup>116</sup>Taufiqurrahman, “Falsafah Kalam (Sebuah Pendekatan Baru Menghadapi Millenium Ketiga)”, Artikel Ilmiah dalam *Jurnal Islam*, Ed. I, 1998 h. 32

<sup>117</sup>Muhammad Taqi Misbah, *Monoteisme* (Jakarta: Lentera, 1996), h. 6-7.

<sup>118</sup>Mahmud Syaltut, *Aqidah dan Syari'ah Islam* (Jakarta: Bina Aksara, 1984), h. 39.



satu, tetapi dalam perkembangan pemikiran Islam, tauhid telah dikonsepsikan dalam bermacam-macam pilihan paham.<sup>119</sup> Ada aliran-aliran dalam Ilmu kalam sejak Khawarij, Murjiah, Mu'tazilah, Asy'ariah, Syi'ah, Salafiah dan sebagainya yang menunjukkan perbedaan konseptualisasi (formulasi) tauhid ini.

Pembicaraan mengenai korelasi tauhid dengan kehidupan umat Islam menjadi penting karena beberapa hal:

1. Tauhid mendasari seluruh pemikiran kita tentang dunia tauhid adalah *weltanचाung* kita.
2. Secara otomatis, konseptualisasi tauhid menyiratkan konseptualisasi syirik, yang mempunyai implikasi-implikasi sosial
3. Tauhid adalah konsepsi Islam yang dapat dipertahankan dari sekularisme, humanisme, dan eksistensialisme.

Itulah beberapa hal penting yang menurut 'Imaduddin mesti dipecahkan persoalannya. Karena perhatian ulama kalam dulu hanyalah untuk menopang keabsahan Alquran sebagai sumber perintah-perintah.

Apa yang diungkapkan dan dirumuskan oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim dalam bukunya *Kuliah Tauhid* tersebut menurut Nurcholish Madjid, menjadi yang terpenting karena prinsip yang melandasi hubungan antara manusia dan Sang Pencipta (*hablun min Allah*) ini adalah juga prinsip yang meletakkan dasar bagi pengaturan hubungan antarsesama manusia (*hablun mi al-Nas*), yang tercermin dalam prinsip-prinsip turunannya.<sup>120</sup>

Mirip dengan apa yang dikemukakan oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim, Nurcholish Madjid kemudian merumuskan turunan dari konsep tauhid yang harus diinternalisasikan dalam kehidupan Muslim saat ini antara lain, berupa paham tentang persamaan manusia (egalitarianisme), otonomi diri manusia sebagai makhluk moral, pengembangan pemikiran dan sikap

---

<sup>119</sup>Jalaluddin Rakhmat, *Islam Alternatif* (Bandung: Mizan, 1993), h. 178.

<sup>120</sup>Jimly Asshiddiqie, *Bang 'Imad: Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 97.

kritis dalam setiap upaya pencarian kebenaran, penolakan terhadap kekuasaan tiran serta pengaturan kehidupan sosial politik berdasarkan keadilan, keterbukaan, partisipasi dan musyawarah.<sup>121</sup>

---

<sup>121</sup>*Ibid.*

## **BAB IV**

### **IMPLEMENTASI KONSEP TAUHID DALAM KEHIDUPAN MUSLIM MENURUT ‘IMADUDDIN ‘ABDULRAHIM**

#### **D. Implementasi Konsep**

Seperti telah diuraikan pada bab sebelumnya tentang korelasi tauhid dengan kehidupan umat Islam, di mana situasinya (keadaan zamannya) dewasa ini berpengaruh besar kepada totalitas kehidupan manusia, termasuk kehidupan religiusitasnya. Suatu kehidupan ideal bagi seorang Muslim yang hidup di saat ini adalah kehidupan Islami yang tidak tergoyahkan oleh kesibukan kehidupan duniawinya semata. Kehidupan Islami itu sangat ditentukan oleh tauhid yang diyakininya, tauhid harus menjadi pilar yang kokoh bagi bangunan kehidupannya secara universal.

Menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, bahwa Islam dalam perjalanan historisnya dibawa oleh Nabi Muhammad Saw. berisikan pemahaman tauhid yang merupakan pokok ajarannya.<sup>122</sup> Fase Makah 13 tahun diterapkan Nabi Muhammad dengan menanamkan keteguhan tauhid, ini dapat dilihat dari ayat-ayat yang diturunkan tentang “Tuhan dan aktivitas-Nya”, yaitu materi ayat yang berupa masalah ke-Esa-an Allah. Dengan itu berlanjut pada fase Madinah 10 tahun, yang telah ditanamkan tauhid terlebih dahulu demi membina kehidupan masyarakat yang Islami dan itu ternyata bisa terwujud.<sup>123</sup>

Alquran dan Hadis sebagai sumber tauhid menjamah setiap aspek kehidupan. Oleh sebab itu konsep tauhid harus tersusun dalam bentuk yang sistematis dan diolah dengan menggunakan bahan-bahan yang relevan dan aktual. Tauhid yang mampu mendorong keterlibatan aktif manusia dalam segala kesibukan aktifitas kehidupan. Tauhid yang mampu memberikan penyegaran dan penentruman jiwa sepanjang hari, yang terlibat dalam kehidupan budaya dan

---

<sup>122</sup>Muhammad ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, *Kuliah Tauhid* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 1.

<sup>123</sup>Sayid Qutb, dalam Said Hawa & Sayid Qutb, “Tahrir al-Wala’”, dalam *Jundullah Tsaqafatan wa al-Akhlaqan*, (terj.), Abu Ridha & A.R Shaleh, *Al-Wala’ Loyalitas Tunggal Seorang Muslim* (Jakarta: al-I’tishom, 2001), h. 7.

sains modern. Dan sebagai tujuan akhir, tauhid mampu mendorong umat mematuhi segala aturan-aturan yang Islami (*sunnatullah*) dalam kehidupannya.

Berikut ini beberapa rumusan konsep tauhid yang menjadi penekanan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim dalam kedua karyanya, yakni buku *Kuliah Tauhid dan Islam Sistem Nilai Terpadu*.

#### 1) Dinamis

Menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim jika seseorang ingin mencapai tauhid yang dinamis, maka ia harus memiliki 3 (tiga) keseimbangan, yakni keseimbangan iman, peka emosi, dan ilmu pengetahuan yang tinggi. Ketiganya adalah nikmat yang perlu dimiliki oleh manusia secara seimbang. Jika seseorang hanya memiliki ilmu, akan tetapi lemah iman serta kerasnya emosi, maka terjadilah ketimpangan, yang membuat manusia tersebut hidup frustrasi. Manusia yang tidak seimbang ini akan mengalami pribadi yang pecah (*split personality*) yang sangat menyedihkan, ia mungkin akan hidup sebagai manusia yang egois (*ananiah*), bengis dan kejam terhadap orang lain dan karena itu akan berbahaya bagi keselamatan lingkungannya.<sup>124</sup>

‘Imaduddin ‘Abdulrahim juga mengatakan bahwa di dalam zaman modern sekarang ini, jelas banyak ditemukan manusia-manusia yang memiliki kepribadian yang pecah (*split personality*). Ada lagi orang yang berilmu, tapi haus akan iman, maka ia menjadi manusia yang tidak mempunyai karakter, sukar dipercaya ucapannya, terutama yang berkenaan dengan komitmen dan pendirian. Ia mungkin bijak berbicara dan mahir dalam ilmunya serta terampil dan tangkas berbuat, tapi kehidupannya tanpa landasan nilai yang menyebabkan ia boleh dipercaya. Jika ia kebetulan jujur, maka kejujurannya itu berlandaskan rasa takut kepada atasannya, sehingga kejujurannya itu sangat rapuh oleh cobaan dan ujian kesetiaan. Jika ia sangat terampil dan tangkas dalam berbuat, maka ia mudah diperbudak oleh pribadi lain yang kebetulan lebih mantap darinya. Warna kehidupannya tiada lain warna kehidupan boneka yang “berotak” komputer, karena ia sangat mudah dipermainkan oleh orang lain.<sup>125</sup>

---

<sup>124</sup>Muhammad ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, *Islam Sistem Nilai Terpadu* (Jakarta: Gema Insani Press, 2002), h. 57.

<sup>125</sup>*Ibid.*, h. 58.

Sebaliknya, jika seseorang hanya mempunyai iman dengan keyakinan yang kukuh, sedangkan ilmunya tiada berkembang, maka ia akan hidup sebagai orang yang tidak mampu berbuat sesuatu, maka jadilah ia jumud, sempit akal, bahkan sempit dada, kurang toleran terhadap pemikiran orang lain, sehingga besar kemungkinan ia akan berwatak merasa benar sendiri (*self righteous*). Besar pula kemungkinan ia hidup hanya sebagai *parasit* (pengganggu tempat hidupnya) dalam masyarakat. Keyakinan yang kokoh itu tidak bersifat dogmatis karena jika berhadapan dengan hujjah-hujjah yang ilmiah ia akan muda tersinggung, *over sensitive* dan tidak dapat diajak diskusi secara terbuka.<sup>126</sup>

Sebab itu sangatlah perlu diperjuangkan masing-masing umat Islam agar iman, emosi, dan ilmunya dapat berinteraksi secara dinamis, sehingga mempunyai pribadi yang mantap ke depannya. Jadi, keseimbangan antara iman, emosi, dan ilmu ini mestilah dimiliki oleh setiap Muslim yang mengaku bertauhid dan ingin mendapatkan kebahagiaan di dunia dan akhirat.<sup>127</sup>

Apabila ketiga nikmat itu dipunyai oleh seseorang Muslim secara seimbang dan bergerak dinamis (*in dynamic equilibrium*), maka jadilah ia manusia yang mampu memadukan ketiganya menjadi *al-hikmah*. Manusia inilah yang disebutkan di dalam Alquran dengan istilah *al-Hakim* dan merupakan anugerah yang tidak terhingga dari Allah Swt. Barangsiapa yang telah memperoleh hikmah ini jadilah ia manusia yang paling beruntung di dunia, karena hikmah merupakan anugerah Allah yang paling utama dari semuanya,<sup>128</sup> sebagaimana firman Allah dalam Q.s. al-Baqarah (2) ayat 269 berikut ini:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا  
أُولُو الْأَلْبَابِ

Artinya:

Allah menganugerahkan al hikmah (kefahaman yang dalam tentang Alquran dan Sunnah) kepada siapa yang dikehendaki-Nya. Dan barangsiapa yang dianugerahi

---

<sup>126</sup>*Ibid.*, h. 59.

<sup>127</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 32-33.

<sup>128</sup>Imaduddin, *Islam*, h. 61.

hikmah, ia benar-benar telah dianugerahi karunia yang banyak. Dan hanya orang-orang yang berakallah yang dapat mengambil pelajaran (dari firman Allah).<sup>129</sup>

Dari ayat tersebut dapat diambil *i'tibar* bahwa kemampuan menjalin iman, kepekaan emosi dan ilmu pengetahuan merupakan kelebihan tersendiri yang merupakan nikmat Allah yang termahal. Manusia seperti ini tentunya sangat langka, namun sangat dipuji oleh Allah Swt., sehingga salah satu surat dalam Alquran diberi nama salah seorang yang terkenal sebagai ahli hikmah, yaitu *Luqman al-Hakim* atau Lukman si ahli hikmah.

Lukmah mendapatkan karunia hikmah dari Allah tidak lain karena beliau telah bersyukur kepada-Nya. Pokok ajaran yang dihayati oleh Lukman dijelaskan di dalam surat tersebut, yakni ketika ia mendidik anaknya mengenai inti ajaran Islam yang utama dan membawa keselamatan di dunia dan akhirat, yaitu ajaran dan nilai-nilai tauhid.

Allah berfirman dalam Q.s Luqman (31) ayat 12-13 berikut:

– وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنْ اشْكُرْ لِلَّهِ وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ  
وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ  
– وَإِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ  
عَظِيمٌ

Artinya:

- Dan sesungguhnya telah Kami berikan hikmat kepada Luqman, yaitu: “Bersyukurlah kepada Allah. Dan barang-siapa yang bersyukur (kepada Allah), maka sesungguhnya ia bersyukur untuk dirinya sendiri; dan barangsiapa yang tidak bersyukur, maka sesungguhnya Allah Maha Kaya lagi Maha Terpuji”.
- Dan (ingatlah) ketika Luqman berkata kepada anaknya, di waktu ia memberi pelajaran kepadanya: “Hai anakku, jangan lah kamu mempersekutukan Allah, sesungguhnya memper-sekutukan (Allah) adalah benar-benar kezaliman yang besar”.

Dengan demikian dapat disebutkan bahwa hikmah itu tiada lain adalah suatu ajaran yang berintikan tauhid. Tauhid telah menjadi dasar sikap Lukman yang dimanifestasikan beliau dalam bentuk syukur kepada Allah Swt. Sekaligus

---

<sup>129</sup>Departemen Agama R.I., *Alquran dan Terjemahnya* (Semarang: Toha Putra, 1989), h. 67.

tidak melakukan *syirik* kepada-Nya, sehingga beliau menjadi manusia yang mampu menjaga keseimbangan dinamis antara iman, emosi dan ilmu, dan beliau memperoleh hikmah sebagai karunia Allah yang terbesar.

## 2) Rasional

Di dalam buku *Kuliah Tauhid* dapat diamati bahwa secara tegas ‘Imaduddin ‘Abdulrahim mengkritik keyakinan sebagian masyarakat yang terlalu mudah percaya kepada hal-hal gaib yang sebenarnya hanyalah bersifat *tahayul* dan *khurafat*, sehingga telah banyak menyesatkan pemahaman ketuhanan umat, khususnya masyarakat awam.<sup>130</sup>

Sebagian masyarakat menyakini bahwa alam gaib itu adalah manifestasi dari pemahaman dongeng dan tahayul yang disampaikan oleh masyarakat kuno dan terkebelakang masa lalu.<sup>131</sup> Padahal sebenarnya alam gaib itu menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim adalah “alam yang tidak mungkin diketahui manusia kecuali dengan adanya wahyu”.

Definisi beliau tentang alam gaib ini diambil dari Q.s. al-Jin (72) ayat 26-27 yang berbunyi:

- عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا  
- إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا

Artinya:

- (Dia adalah Tuhan) Yang Mengetahui yang ghaib, maka Dia tidak memperlihatkan kepada seorangpun tentang yang ghaib itu.
- Kecuali kepada Rasul yang diridhai-Nya, maka sesungguhnya Dia mengadakan penjaga-penjaga (malaikat) di muka dan di belakangnya.<sup>132</sup>

Maksudnya, bahwa perkara gaib itu beritanya datang hanya dari Allah melalui wahyu dan Nabi-Nya. Sedangkan yang datang dari para dukun, peramal, dan sejenisnya adalah berita bohong dan tidak masuk akal atau mengada-ada.

---

<sup>130</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 12.

<sup>131</sup>*Ibid.*, h. 14-15.

<sup>132</sup>Departemen Agama R.I., h. 986.

‘Imaduddin ‘Abdulrahim menegaskan bahwa di dalam umat Islam telah terlalu banyak cerita dan kepercayaan *tahayul* (mengada-ada) yang akhirnya sempat membentuk kebudayaan dan tradisi terkebelakang dan kuno serta mengandung unsur-unsur *syirik* (mensyarikatkan Tuhan) yang berbahaya.<sup>133</sup> Mereka mengkultuskan jin, setan, tuyul, orang bunian, kuntilanak, dan sebagainya, sehingga menciptakan ritual-ritual khusus dalam upacara-upacara tertentu, seperti acara tepung tawar dalam pesta perkawinan, tujuh bulanan (hamil pertama tujuh bulan), menanam kepala kerbau pada waktu dimulainya pembangunan gedung atau jembatan, pesta penurunan benih ke sawah maupun menuainya, bahkan kadang-kadang sampai mengalahkan ibadah *mahdah* dan doa yang bersandarkan kepada Sunnah Rasulullah Saw.

Upaya untuk memahami dengan benar apa yang dimaksud dengan alam gaib ini sangat penting dalam hubungan dengan tauhid yang benar menurut Islam. Maksudnya, pemahaman umat Islam terhadap persoalan alam gaib harus berdasarkan kepada wahyu Allah Swt. dan hadis Nabi Saw. Adapun alam gaib yang disebutkan oleh Alquran antara lain: malaikat, ruh, *jannah* (firdaus), *nār* (neraka), hari kiamat, berbangkit, pengadilan padang *mahsyar*, jin, dan sebagainya.<sup>134</sup>

Menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, bahwa segala upacara atau ritual adat-budaya yang terdapat di kalangan masyarakat Indonesia khususnya berkenaan dengan tradisi keislaman adalah *syirik* dan merupakan dosa besar. Agama Islam menurut beliau datang adalah untuk membebaskan umat dari belenggu *syirik* yang sudah membudaya dalam kehidupan jahiliyah ketika itu.

Inilah inti tauhid yang tercermin dalam term rasionalitas. Maksudnya, umat Islam tidak boleh menyerah kepada sesuatu yang direka-reka oleh manusia-manusia yang tidak berdasarkan pemahamannya kepada Alquran dan Hadis. Informasi selain dari Alquran dan Hadis adalah sesat.

Rasionalitas bertujuan membersihkan pemahaman umat Islam terhadap alam gaib yang selama ini sangat tergantung kepada cerita tahayul belaka. Umat Islam diperintahkan untuk memikirkan dengan sebenar-benarnya segala sesuatu

---

<sup>133</sup>Imaduddin, *Islam*, h. 73.

<sup>134</sup>*Ibid.*, h. 74.



yang berkaitan dengan alam ini, termasuk alam gaib. Bila bertentangan dengan akal, maka hal itu tidak dapat dijadikan hujjah.

Bertauhid adalah menggunakan akal dengan baik dan sesuai dengan peruntukannya sebagaimana telah digariskan dalam Alquran dan Hadis. Akal akan memberikan penerangan kepada manusia untuk lebih berpikir logis terhadap apa-apa yang dapat merusak keimanan (ketauhidannya). Sebab, tidak mungkin Allah membebankan manusia sesuatu yang tidak dapat dipikirkannya di balik apa-apa rahasia yang telah dibukakan-Nya kepada manusia di dalam Alquran dan Hadis.

### 3) Merdeka

Tauhid yang tersirat di dalam kalimat *Syihadat* adalah sendi pertama konsep kemerdekaan dalam Islam, sebagaimana yang dikatakan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim:

Kalimat *syihadat* “*Lā ilāha illa Allāh wa Muhammad al-Rasūlullah*” tiada Tuhan selain Allah dan Muhammad adalah utusan Allah, menjadi prinsip bagi manhaj paripurna umat Islam yang bebas dan merdeka dari segala belenggu apapun selain Allah.

Manusia harus bebas dan merdeka, tidak boleh terikat kepada penghambaan dan penyembahan kepada yang lain.

Allah berfirman :

إِنِ الْحُكْمُ لِلَّهِ آمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ

Artinya:

“Keputusan itu hanyalah kepunyaan Allah dia telah memerintahkan agar kamu tidak menyembah selain dia, itulah agama yang lurus” (Yusuf: 40).<sup>135</sup>

Selanjutnya Bang ‘Imad mengatakan :

Ciri utama dari masyarakat muslim adalah tegaknya masyarakat itu pada prinsip penghambaan kepada Allah semata dalam seluruh kehidupannya, penghambaan yang digambarkan dalam bentuk persaksian (*syihadat*) di mana penghambaan ini harus terwujud dalam bentuk keyakinan ritual peribadatan dan syariat perundang-undangan, sebab sampai pada defenisi hamba Allah, seseorang harus betul-betul meyakini keesaan Allah Swt.<sup>136</sup>

---

<sup>135</sup>Departemen Agama R.I., h. 40.

<sup>136</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 64.

Dari keterangan di atas sesungguhnya seorang muslim hanya dikatakan sebagai hamba Allah jika telah mengucapkan lafaz kesaksian kemerdekaannya dari segala bentuk penyembahan yang tidak berdasarkan syariat dan perundang-undangan yang bersumber dari Allah Swt., untuk mengatur kehidupan manusia dalam semua aspeknya.

Dengan demikian masyarakat Muslim yang bertauhid digambarkan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim adalah sebuah masyarakat yang tergambar di dalamnya penghambaan kepada Allah secara benar dan merdeka dari masalah keyakinan, pandangan hidup, simbol dan ritual peribadatan lainnya, sampai pada sistem sosial dan perundang-undangan yang tidak berdasarkan pedoman Allah.

Jika salah satu dari semua aspek tersebut tidak dimiliki maka yang terjadi kemudian adalah hilangnya karakteristik dari masyarakat Muslim tersebut. karena ibarat bangunan aspek-aspek tersebut merupakan tiang utamanya yaitu tiang utama dari pengejawantahan Syahadat “*Lā ilāha illa Allāh wa Muhammad al-Rasūlullah*”.<sup>137</sup>

Masyarakat yang merdeka seperti yang digambarkan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim ini tidak akan terwujud, kecuali sampai terbentuk satu kelompok manusia yang mengikrarkan bahwa penghambaan mereka hanya kepada Allah semata, dan mereka tidak meyakini apapun selain Allah Swt, baik itu dalam keyakinan, pandangan hidup, perasaan, maupun dalam sistem dan syariat kehidupannya.

Kemudian kelompok ini mulai menata kehidupan mereka di atas landasan yang ikhlas karena Allah, membersihkan jiwa mereka dari segala keyakinan ritual yang menyimpang, dan sistem persyariaan yang bukan berasal dari Allah Swt. Maka pada saat itulah kelompok ini mulai menjadi kelompok Muslim yang bertauhid, kemudian secara perlahan kelompok ini berkembang menjadi sebuah masyarakat yang madani seperti yang telah diterapkan oleh Nabi Muhammad Saw.<sup>138</sup>

Kenyataannya, orang-orang yang sudah mengaku Islam pun, bahkan mereka yang sudah rajin bershalat, berpuasa dan ber'ibadah yang lain pun, di

---

<sup>137</sup>*Ibid.*, h. 96.

<sup>138</sup>*Ibid.*, h. 96-97.

dalam kehidupan mereka sehari-hari masih bersikap, bahkan bertingkah laku seolah-olah mereka masih *syirik* (bertuhan lain di samping Tuhan Yang Sebenarnya). Mereka masih belum merdeka dan bahkan mencampurkan (mensyirikkan) pengabdian mereka kepada Allah itu dengan pengabdian kepada sesuatu “*ilah*” yang lain.<sup>139</sup>

Pengabdian sampingan itu biasanya ialah di dalam bentuk “rasa ketergantungan” kepada *ilah* yang lain itu. Oleh karena itu, Alquran mengingatkan setiap Muslim, bahwa dosa terbesar yang tak akan terampunkan oleh Allah ialah syirik ini (Lihat Qs. 4: 48 dan 116), maksudnya, “Sesungguhnya Allah tidak akan mengampunkan orang-orang yang mensyirikkan-Nya, tapi Ia akan mengampuni kesalahan lain bagi siapa yang diperkenankan-Nya. Barangsiapa yang mensyirikkan Allah, sesungguhnya ia telah berdosa yang sangat besar.”

#### **E. Rekonstruksi Tauhid**

Baiklah kini dijelaskan kelemahan konsep tauhid yang selama ini ada dan disertai jawaban atau solusinya menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim yang diramu dari karyanya *Kuliah Tauhid* secara sederhana, ditambah dengan merangkumkan pemikiran para pakar teologi sebagai sumber rujukan menjadi sebuah konsep tauhid seperti yang digagas oleh ‘Imaduddin ‘Abdulrahim.

1. *Tauhid Islam tidak lepas dari serangan ajaran-ajaran agama berupa aliran, terikat, pengajian yang ajarannya menyimpang dari tauhid Islam itu sendiri.*

Umat Islam yang tidak kokoh tauhidnya akan kebingungan dan tersesat sehingga melahirkan pemahaman-pemahaman keliru. Al Ghazali memberikan kecaman yang mematikan terhadap golongan Bathiniyah (kebatinan) yang muncul saat itu, ini terlihat dari karyanya yang berjudul *Fadha’il al-Bathiniyah Wa Fadha’il al-Musthazhiriyyah*.<sup>140</sup>

Menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, seharusnya materi tauhid Islam harus ada penekanan pada inti tauhid Islam esensial, sehingga jika sesuatu ajaran atau aliran mengganggu atau melanggar inti tauhid tersebut, maka ajaran atau

---

<sup>139</sup> *Ibid.*, h. 38.

<sup>140</sup> Al-Ghazali, “Faishal al-Thafriqah”, dalam *al-Qushur al-‘awali*, 1970, Juz II, h. 144.

keyakinan itu ditolak betapapun menariknya. Isi dakwah Nabi Muhammad telah memperlihatkan konsepnya, yang menurut Bang 'Imad sangat esensial, yaitu ke-Esa-an Allah, ke-Rasulan Nabi Muhammad dan adanya hari akhirat.<sup>141</sup>

Adanya ketegasan tentang inti tauhid Islam tersebut maka mudahlah bagi setiap orang yang mengontrol setiap ajaran, pengajian, aliran yang ditemuinya dalam kehidupan beragama. Tauhid Islam yang berdimensi seperti ini dapat membangun persatuan kesatuan umat Islam.

Diperoleh keyakinan bahwa setiap Muslim yang kuat tauhidnya dapat menjunjung moralitas yang bersendi pada nilai-nilai tauhidnya kepada Allah dan Nabi-Nya, sebab pendiriannya telah kukuh dan tidak akan tergoda dengan berbagai aliran atau paham yang muncul menawarkan alternatif-alternatif keyakinan dan ibadah.

## *2. Konsep tauhid Islam yang universal belum ada dirumuskan*

Yang dimaksud konsep tauhid yang universal adalah mengenai objek kepercayaan Islam. Yaitu dalam setiap gerak kehidupan selalu didasari tauhid Islam. Ilmu kalam sebagai wakil perumus ajaran tauhid Islam umumnya hanya mengupas sekitar masalah personal Tuhan dan sedikit tentang objek-objek kepercayaan lainnya, seperti malaikat, rasul, kitab, hari kiamat dan takdir. Memang semuanya sama-sama dibahas tapi tidak sebanding apalagi tentang takdir.

Untuk menyajikan sebuah konsep tauhid yang universal, menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim memerlukan suatu penelitian intensif terhadap Alquran dan hadis sebagai sumber tauhid. Yang terpenting hasilnya menggambarkan implikasinya pada semua objek kepercayaan tersebut, sebagai misal adalah pengenalan Tuhan melalui *Asma' al-Husna* lebih relevan daripada hanya mengenal Allah melalui sifat-sifat-Nya yang Duapuluh, sebab orientasinya pada segala masalah kehidupan manusia.<sup>142</sup>

Jelasnya, keragaman alam yang tampak dalam realitas empiris merupakan manifestasi Allah Swt dan mempunyai *asma'* yang bermacam-macam. Sebagai objek manifestasi, alam tentu bermula dan terkendali oleh Allah. Hal ini memberikan pengertian bahwa untuk mengatur dan memakmurkan bumi manusia

---

<sup>141</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 4-7.

<sup>142</sup>Imaduddin, *Kuliah*, h. 4.

harus selalu mengupayakan sejauh mungkin termanifestasikannya *asma'* Allah. Terciptanya pribadi yang suci. Dengan pribadi yang demikianlah dapat tumbuh subur kedamaian hidup. Adalah *musykil* mengharap-kan kedamaian dari mereka yang melupakan Tuhannya.

Dapat penulis tambahkan bahwa mungkin yang dimaksudkan oleh Bang 'Imad adalah menyajikan tauhid dalam bentuk pembahasan yang riil, seperti "Tauhid Sosial"-nya Amien Rais. *Tauhid Sosial* dalam pemikiran Amien Rais adalah tauhid yang menyentuh dimensi kehidupan sosial, sehingga seorang Mukmin merasa diawasi segala tingkah lakunya di dunia (seperti konsep *ihsan*). Dengan adanya "tauhid nyata" tersebut, maka tauhid Islam diharapkan lebih mudah dihayati oleh umat Islam karena disajikan sesuai dengan profesi yang mereka geluti setiap hari. Perlu lagi kita rumuskan seperti tauhid berdagang, belajar, olahraga, dan seterusnya.

### 3. Metodologi filsafat dalam Teologi

Tak bisa kita hindari dari kenyataan sejarah bahwa Ghazali secara sepihak menuduh dan menyerang filsafat melalui tulisannya. Sehingga ada yang mencercanya sebagai kemunduran peradaban Islam, dan sebaliknya ada yang memujinya, sampai-sampai Montgomery Watt terseret arus pemujaan Ghazali adalah tokoh muslim terbesar setelah Nabi Saw.<sup>143</sup>

Saat ini tidak ada lagi alasan untuk kita menghindarkan filsafat sebagai salah satu bidang ilmu yang patut dikaji selama tidak mengotori tauhid Islam. Itulah sebabnya datang filsafat Islam sebagai jawaban kekhawatiran kaum tradisionalis, perlu dijelaskan pada mereka lebih jauh dan dalam lagi mengenai hal ini agar dapat membuka jendela pemahaman yang ada untuk adanya saling pengertian.

Jika kita perhatikan, kritik al-Ghazali terbatas hanya pada metafisika (kalam),<sup>144</sup> justru dilakukan dengan metodologi filsafat. Karenanya pendekaan

---

<sup>143</sup> Ahmad Hudaya, "Moderasi Tasawuf Al-Ghazali", dalam *Jurnal IAIN Sunan Ampel*, Edisi XIII, 1998, h. 28.

<sup>144</sup> Abdul Munir Mulkhan, *Teologi Kebudayaan* (Yogyakarta: Pustaka Pelajar, 1995), h. 20.

kritis Arkoun dan Fazlur Rahman perlu dipertimbangkan dalam pengembangan tradisi intelektual muslim.

Kontroversi mengenai keberadaan filsafat dalam Islam sesungguhnya muncul bukan karena filsafat itu sendiri, melainkan karena pertimbangan dan pendekatan yang berbeda dari pembelanya. Kini diperlukan sebuah konsep baru yang menjembatani perbedaan itu. Seperti usaha yang dilakukan Ibn Rusyd yang tidak menolak semua yang dikemukakan al-Ghazali.<sup>145</sup> Di sinilah justru tauhid menuntut komitmen filsafat. Ketika berbagai kepercayaan saling bertentangan, dan kita harus memutuskan kepercayaan mana yang berhak mendapat komitmen kita, pada saat itu kita memerlukan filsafat - “kebenaran” kata Trueblood.<sup>146</sup>

Begitu pula ‘Imaduddin ‘Abdulrahim, baginya bahwa apa yang dilakukan oleh Abu Hasan Asy‘ari menerangkan konsep-konsep ketuhanan dengan pendekatan akal dan filsafat dapat diterima secara rasional melalui *sifat dua puluh*-nya. Bang ‘Imad sendiri terdorong untuk memperkenalkan bahwa sifat Allah yang pertama ialah “wujud” yang artinya *exist*. Ini merupakan sifat yang paling penting meyakini bahwa Allah itu ada. Dengan demikian nantinya dapat berimplikasi kepada pemahaman bahwa Allah senantiasa mengamati hamba-hamba-Nya.<sup>147</sup>

#### 4. Adanya kepercayaan-kepercayaan animisme dan dinamisme yang masih mengakar

Sejak dahulu masyarakat yang mempercayai ritus-ritus budaya tertentu ini, sebelum mereka memeluk Islam hingga memeluk Islam, senantiasa dipegang dan dilaksanakan. Ada ulama yang mengislamkan kepercayaan tersebut, dan ada yang tidak. Ini menimbulkan kerancuan tauhid Islam. Yang menolak menganggap kepercayaan-kepercayaan seperti itu mengandung syirik yang sangat bertentangan dengan tauhid Islam.

Dalam hal ini, menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim harus usaha untuk merumuskan konsep-konsep pemurnian tauhid.<sup>148</sup> Paling tidak menurut penulis

---

<sup>145</sup> Aminullah E, “Kontraversi Kedudukan Filsafat dalam Islam”, dalam *A’dalah*, Jurnal STAIN Jember, Vol. 1, 1993, h. 59.

<sup>146</sup> Trueblood, *Philosophy of Religion* (Michigan: Baker Book House, 1979), h. 6.

<sup>147</sup> Ash-Shiddieqy, *Bang ‘Imad*, h. 28.

<sup>148</sup> ‘Imaduddin, *Kuliah*, h. 43-44.

harus dilakukan penelitian sempurna untuk menghasilkan harapan Bang ‘Imad tersebut:

- Konsep penghapusan, sehingga tidak menimbulkan kegoncangan umat Islam.
- Peng-Islam-an kepercayaan harus diperbaharui, sehingga tidak merusak dan mengganggu tauhid Islam. Sebab umumnya diakibatkan keterbelakangan oleh ulama-ulama tempo dulu.

‘Imaduddin ‘Abdulrahim mengingatkan bahwa pangkal kecelakaan manusia dalam hidupnya adalah persoalan syirik. Muslim yang terjerumus ke dalam sikap mensyariatkan Allah akan merugi karena semua amalannya akan sia-sia atau tidak diterima Allah. Persoalan ini bagi ‘Imaduddin ‘Abdulrahim cukup serius karena pokok atau pangkal setiap dosa adalah syirik dan syirik ini mudah merasuki jiwa dan pikiran setiap manusia.

Mentauhidkan Allah ini tidaklah semudah percaya akan wujudnya Allah. Mentauhidkan Allah dengan ikhlas menghendaki suatu perjuangan yang sangat berat. Mentauhidkan Allah adalah suatu jihad yang terbesar di dalam hidup ini.

Kenyataannya, orang-orang yang sudah mengaku Islam pun, bahkan mereka yang sudah rajin bershalat, berpuasa dan ber’ibadah yang lain pun, di dalam kehidupan mereka sehari-hari masih bersikap, bahkan bertingkah laku seolah-olah mereka masih syirik (bertuhan lain di samping Tuhan Yang Sebenarnya). Mereka masih mencampurkan (mensyirikkan) pengabdian mereka kepada Allah itu dengan pengabdian kepada sesuatu “ilah” yang lain. Pengabdian sampingan itu biasanya ialah di dalam bentuk “rasa ketergantungan” kepada ilah yang lain itu.<sup>149</sup>

Oleh karena itu, Alquran mengingatkan setiap Muslim, bahwa dosa terbesar yang tak akan terampunkan oleh Allah ialah syirik ini sebagaimana dalam firman Allah Qs. Ali Imran (4) ayat 48 dan 116 yang artinya: “Sesungguhnya Allah tidak akan mengampunkan orang-orang yang mensyirikkan-Nya, tapi Ia akan mengampuni kesalahan lain bagi siapa yang diperkenankan-Nya. Barangsiapa yang mensyirikkan Allah, sesungguhnya ia telah berdosa yang sangat besar.”

---

<sup>149</sup>*Ibid.*, h. 43-44.

5. *Adanya perbedaan tauhid Islam yang masih hidup dan berkembang dengan konsepsional filsafat dan sains.*

Dari segi filsafat, yakni filsafat positifisme dan materialisme meniadakan Tuhan dari alam semesta, sedangkan dalam tauhid adanya peran utama Tuhan di dalamnya (contoh ini merupakan bagian kecilnya saja).

Dari segi sains, bahwa penciptaan alam semesta menurut Alquran tercipta selama enam hari dan menurut sains tercipta dalam milyaran tahun. Penciptaan manusia, menurut Alquran Adam manusia pertama yang langsung di ciptakan Tuhan, sedangkan menurut Charles Darwin manusia berasal dari kera melalui evolusi.

Semua hal di atas menyangkut legalitas Alquran, salah satu kitab kepercayaan manusia Islam. Alhamdulillah semua berhasil dijawab melalui konsep-konsep sains Islami. Dengan demikian, tidaklah penemuan sains modern macam apapun akan mengurangi kredibilitas Alquran sebagai satu kitab Allah.

Contoh, filsafat moral dari E. Kant yang bisa memperkuat kebenaran adanya Tuhan.<sup>150</sup> Dan bantahan Sir Ambrose Flenning terhadap teori Darwin:

“Kalau sekiranya benar teori Darwin ini, mengapa kelamaan manusia bisa menjadi pandai dan maju. Sedangkan monyet tidak bisa menjadi pandai dan maju”, dan katanya lagi: “Ilmu manusia (antropologi) tidak dapat mengakui badan semangat manusia dengan monyet itu “sama”, oleh karena itu, tidak dapat kita terima manusia terjadi melalui evolusi dari binatang.”<sup>151</sup>

Sehingga dia mengatakan, bahwa manusia dijadikan oleh satu pencipta (*Khalik*).

Orang yang beriman tentu ingin membuktikan keimanan-nya sehingga dia dinobatkan sebagai seorang mukmin sejati. Tidak ada jalan untuk mewujudkan harapan yang mulia ini melainkan dengan merealisasikan tauhid kepada Pencipta langit dan bumi, yakni Allah Swt.

Merealisasikan tauhid secara sempurna adalah dengan membersihkan dan memurnikannya dari campuran syirik besar maupun kecil, baik yang jelas atau

---

<sup>150</sup>M. Rasjidi, *Filsafat Agama* (Jakarta: Bulan Bintang, 1978), h. 77-82.

<sup>151</sup>Syahminan Zaini, *Mengenal Manusia Lewat Alquran* (Surabaya: Bina Ilmu, 1980), h. 34-35.



tersembunyi. Peribadahan yang dilakukan harus terbebas pula dari kebid'ahan dan dosa besar yang dilakukan terus-menerus. Maka, seorang yang berkemauan untuk merealisasikan tauhid secara sempurna harus memenuhi kriteria sebagaimana yang diutarakan di atas.

Merealisasikan tauhid artinya menunaikan dua kalimat syahadat dengan sebaik-baiknya. Yang dimaksud yaitu men-tauhidkan Allah Swt. dalam perkara ibadah dan mentauhidkan Rasul-Nya dalam hal mengikuti.

Seseorang yang mengucapkan dua kalimat syahadat hendak-nya membersihkan tauhid dari berbagai jenis kesyirikan dan dosa besar yang tidak diikuti taubat. Ini merupakan bentuk realisasi ucapan tauhid *La ilaha ilallah*. Di samping itu, dia harus berlepas diri dari segala kebid'ahan (urusan agama yang tidak diajarkan oleh Rasulullah Shallallahu 'alaihi wa sallam). Ini merupakan bentuk realisasi ucapan tauhid *Muhammadur Rasulallah*. Demikianlah makna merealisasikan tauhid secara sempurna menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim.<sup>152</sup>

## **F. Hal-hal yang Dapat Merusak Tauhid**

'Imaduddin 'Abdulrahim juga merumuskan sifat-sifat yang dapat melunturkan nilai-nilai tauhid seseorang. Hal ini menurutnya sangat penting untuk mengetahui kadar atau ukuran kesempurnaan keimanan seorang Muslim. Sebab menurutnya, sikap tauhid merupakan sikap mental (hati), hati yang kurang stabil akan menyebabkan sikap ini: mudah berubah-ubah. Oleh karena itu do'a yang dianjurkan agar selalu dibaca ialah: *"Wahai Pembolak-balik hati, tetapkanlah hatiku atas agama-Mu, dan atas ta'at akan Dikau, Mahasuci Engkau, sesungguhnya aku ini termasuk orang yang menzhalimi diriku."*<sup>153</sup>

Penyakit hati yang dapat merusak tauhid itu menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim adalah riya, egois, takut dan bimbang, zalim serta dengki. Inilah penjelasannya:

### **1. Penyakit Ria**

Sangatlah perlu kita sadari beberapa kelemahan yang ada dalam diri kita sendiri. Dengan mengetahui serta menyadari adanya kelemahan dalam diri kita ini

---

<sup>152</sup>'Imaduddin, *Kuliah*, h. 39.

<sup>153</sup>*Ibid.*, h. 85.

semoga kita dapat lebih mudah mengatasi dan mengontrolnya. Kelemahan-kelemahan ini pun disinyalir oleh Allah sendiri dalam Alquran sebagai peringatan bagi manusia. Contohnya:

“Sesungguhnya proses terjadinya manusia (membuatnya) tak stabil. Bila mendapat kegagalan lekas berputus asa. Bila mendapat kemenangan cepat menepuk dada.” (Q.70:19.21)

Ciri manusia seperti yang dikatakan Alquran ini membuat manusia senantiasa merasa cemas akan wujud dirinya. Hal ini bisa difahami jika kita suka mengenang kembali Asal-usul kejadian kita. Setiap manusia berasal dari air mani yang ditumpahkan oleh ayahnya ke dalam rahim ibunya.

Menurut ilmu kedokteran, setiap cc (*centimeter cubic*) air mani ini mengandung seratus juta bibit manusia yang bernama spermatozoa, yang bentuknya seperti jarum pentul dengan kepala yang besar dan berekor panjang yang dapat digerak-gerakkan untuk berenang. Dalam setiap kali bersenggama seorang laki-laki yang sehat rata-rata mengeluarkan sebanyak dua setengah cc air mani atau sebanyak 250 juta spermatozoa.

Setiap ekor spermatozoa ini mempunyai sejumlah gene yang mengandung tabi'at dan sifat serta bakat serta jenis kelamin masing-masing. Sedang di dalam rahim ibu biasanya hanya menunggu sebuah sel telur (ovum). Maka setiap manusia pada dasarnya berasal dari satu sel telur, yang menunggu di dalam rahim ketika suami isteri bersenggama, dari salah satu dari 250 juta spermatozoa tadi. Jadi menurut teori kemungkinan, maka kemungkinan terjadinya seseorang sebagai pribadi dengan bakat dan watak tertentu ialah  $1/250$  juta, yang dalam ilmu pasti biasanya dianggap sama dengan nol.

Keseluruh spermatozoa yang 250 juta ini harus berjuang mati-matian berenang dari mulut rahim menuju tempat sel telur yang menunggu di mulut pipa fallopi. Pipa fallopi (*Fallopian tube*) ialah pipa yang menghubungkan sarang telur dengan rahim. Yang paling dulu sampai dan masuk ke dalam sel telur itulah yang menjadi embryo manusia. Spermatozoa lainnya (yang 250 juta kurang satu) akan terbuang dan mati tanpa meninggalkan bekas dan makna. Padahal jika ketika itu sedang ada dua atau tiga sel telur di dalam rahim itu, maka akan terjadi dua atau tiga bayi yang kembar.

Maka yang terbuang karena terlambat sampai tadi, hilang, tak pernah disebut-sebut, padahal setiap ekornya sudah punya potensi dan bakat serta pribadi masing-masing. Inilah barangkali yang dimaksudkan Allah agar kita mencoba merenungkan dan menilai kehadiran kita di dunia ini dengan firman-Nya yang artinya:

*“Bukankah telah berlalu bagi manusia suatu masa, bahwa wujudnya tiada bernilai untuk disebut-sebut? Sesungguhnya telah kami jadikan manusia itu dari setetes mani campuran, untuk mengujinya; lalu Kami anugerahi pendengaran dan penglihatan.” (Q.76:1,2)*

Dari proses ini dapatlah difahami betapa manusia menurut asal-usulnya tiada bernilai sama sekali, bahkan kepastian wujudnya pun hampir nol (satu per dua ratus lima puluh juta). Padahal, dengan kehendak Allah Swt manusia telah diangkat menjadi wakil atau khalifah-Nya di muka bumi. Kedua kenyataan ini telah membuat manusia merasa tidak pasti akan dirinya, karena merasa berada di tengah-tengah antara keduanya.

Kenyataan yang pertama berupa kehinaan (*insignificance* = tidak berarti), sedangkan kenyataan kedua berupa kemuliaan, yang bagi sebahagian besar manusia baru merupakan harapan, yang masih perlu diperjuangkan. Jarak antara hakikat (kenyataan) dan hasrat asli manusia ini menyebabkan ketidak stabilan watak (sikap mental) manusia. Semakin jauh jarak ini semakin tidak stabil wataknya; sebaliknya semakin dekat jarak ini semakin stabil wataknya.

Mereka yang tidak stabil akan sangat membutuhkan pengakuan dan pujian atau penghargaan. Dengan perkataan lain, pada dasarnya setiap manusia sangat senang, bahkan akan berbuat apa saja yang mungkin sekadar untuk mendapat penghargaan dan pengakuan (*approval and recognition*). Inilah pokok pangkal dari sifat ria (ingin dipuji). Rasulullah memperingatkan, bahwa ria ini syirik khafi (syirik kecil). Tapi syirik kecil ini akan mudah menjadi besar jika lepas dari kontrol.<sup>154</sup>

Pada mulanya sikap ini timbul sebagai 'ujub, yang artinya heran atau kagum, yaitu heran atau kagum akan kebolehan atau kehebatan diri. Sikap ini biasanya timbul ketika orang baru selesai melakukan sesuatu yang mendapat perhatian dan

---

<sup>154</sup> *Ibid.*, h. 88.

kekaguman orang banyak. Di dalam hati akan timbul perasaan: “Wah, pintar juga saya ini”. Inilah yang dinamakan 'ujub, dan sikap inilah ibarat “bunga”-nya.

Jika dalam keadaan masih “bunga” ini tidak segera dihapuskan, maka ia akan tumbuh menjadi “putik” nya, yaitu “ria”. Jika ria tadi dibiarkan tumbuh terus, maka ia akan menjadi “buah”, yang dinamai “kibir” atau “takabur” yang artinya membesarkan diri atau sombong. Inilah sifat Namrud dan Fir'aun yang sangat dibenci oleh Allah Swt. Oleh karena itu Rasulullah pun pernah bersabda: “Tidak mungkin masuk surga seseorang yang punya penyakit kibir walaupun sebesar zarah.” (Muslim dan Tirmidzi).

Menurut 'Imaduddin 'Abdulahim bahwa cara mengontrol sikap ria ini ialah dengan berusaha senantiasa mengenang (zikir akan) Allah Swt, dan terus menerus menyadarkan diri, bahwa yang berhak mendapat pujian dan pujaan hanyalah Allah semata. Bacaan tahmid (Alhamdulillah = segala puji hanya bagi Allah) hendaklah dibiasakan, terutama di saat-saat yang menggembirakan, ketika mendapat berita yang baik maupun ketika mendapat sesuatu yang menyenangkan hati terutama ketika dihargai atau dipujikan orang. Tahmid yang keluar dari hati terutama ketika dihargai atau dipujikan orang. Tahmid yang keluar dari hati yang ikhlash pasti akan mempertebal rasa tauhid dan menipiskan sifat ria.<sup>155</sup>

Saidina 'Ali Ra. pernah agak marah kepada seseorang yang suka memuji beliau dengan mengatakan: “Ana a'lamu bima fii nafsi”, yang artinya: “Aku lebih mengetahui tentang diriku”. Dengan teguran itu beliau telah menyatakan, bahwa beliau tak perlu dipuji, karena pujian itu hanya hak Allah Swt. Lagi pula pujian itu mungkin akan merusak mental yang dipuji.

## 2. Penyakit Ananiah (Egoisme)

Sifat kedua bagi mereka yang belum stabil sikap pribadinya termasuk keyakinan tauhidnya, selain sikap ria tadi, ialah manusia menempuh jalan pintas. Rasa tidak pasti tadi diatasinya dengan mementingkan diri. Sikap mementingkan diri ini memang sudah ada benihnya pada setiap pribadi. Sikap ini tumbuh di dalam perjuangan “*to be or not to be*”, atau perebutan hidup atau mati ketika manusia masih berbentuk spermatozoa yang memperebutkan satu-satunya ovum yang tersedia di dalam rahim ibu tadi.

---

<sup>155</sup>*Ibid.*, h. 89.

Memang tidak bisa disangkal, bahwa manusia tidak akan mungkin lahir ke muka bumi ini jika ia tidak mendahulukan dirinya dari yang lain. Demi mendapatkan wujudnya, spermatozoa tadi telah terpaksa mendahulukan dirinya ketimbang sperma lain, yang seyogianya akan menjadi saudara kembarnya sedarah sedaging seandainya di rahim ibu ketika itu tersedia lebih dari satu ovum. Namun situasi telah memaksanya mendahulukan dirinya, jika tidak maka ia akan hilang tanpa dikenang (*lam yakun syaian mazkuuran* Q. 76:1), sebagaimana telah diterangkan di atas.

Memanglah manusia ini dilahirkan sebagai individu yang bebas dan unique. Perangai mendahulukan diri terhadap orang lain ini kenyataannya memang perlu, jika manusia ingin terus wujud di dunia ini. Hak mendahulukan diri ini pun diakui dan dibenarkan oleh Allah Swt., namun ada tempat dan batasnya. Hak ini, yang biasa disebut hak-hak pribadi (privacy), jelas diakui sepenuhnya oleh Allah Swt.

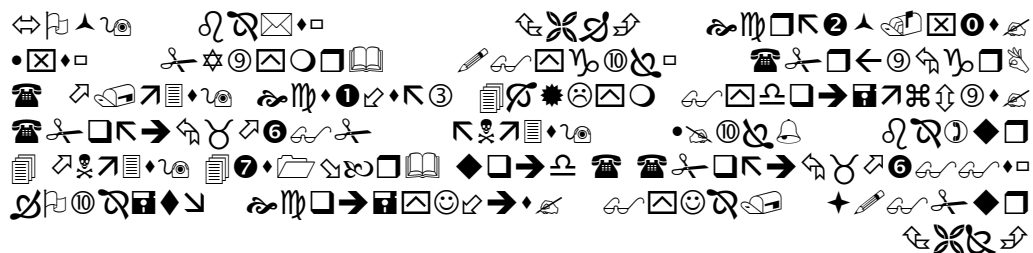
Hak mementingkan atau mendahulukan kepentingan diri ini dianjurkan Allah agar disalurkan kepada usaha lebih mendekatkan diri kepada Allah (*taqarrub ila Allah*) dengan 'ibadah yang lebih banyak dan lebih ikhlash. Usaha meningkatkan kualitas iman sedemikian sehingga mencapai tingkat taqwa yang istiqamah sangatlah digalakkan oleh Rasulullah Saw, dan diulang-ulang di dalam Alquran.

Di samping itu kita pun diwajibkan pula menghormati hak individu orang lain. Misalnya di dalam Alquran diterangkan, bahwa jika akan berkunjung ke rumah orang lain, maka kita diharamkan memasuki rumah orang itu sebelum mendapat izin terlebih dahulu dari penghuni rumah. Caranya minta izin itu ialah dengan memberi salam, dan menunggu jawaban. Jika sesudah tiga kali memberi salam tidak juga mendapat jawaban, maka itu tanda bahwa kita tidak diterima oleh yang punya rumah, maka kita wajib membatalkan niat akan berkunjung itu. Ini salah satu hukum yang menjamin kemerdekaan dan hak individu.<sup>156</sup>

Firman Allah Q.s. an-Nur (24) ayat 27-28:



<sup>156</sup>*Ibid.*, h. 91.



Artinya:

“Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu masuk rumah yang bukan rumahmu, kecuali sesudah mendapat izin dari, dan sesudah mengucapkan salaam kepada penghuninya. Hal ini terbaik bagi kamu jika kamu mengerti. Sekiranya tidak Kamu dapati seorang pria pun di dalamnya, maka jangan kamu masuk sampai kamu mendapat izin, dan jika dikatakan kepadamu 'pergilah' maka hendaklah kamu pergi; yang demikian itu lebih bersih buat kamu, sesungguhnya Allah Maha Mengetahui tindak tandukmu.” (Q. 24 : 27-28).

Kenyataan lain yang harus pula diakui oleh manusia ialah, bahwa ia tak mungkin hidup sendiri di muka bumi ini. Setiap orang membutuhkan yang lainnya. Oleh karena itu Allah telah menciptakan hukum yang menentukan batas-batas antara pemenuhan kepentingan diri terhadap kepentingan bersama (masyarakat) secara seimbang dan serasi (harmonis).

Kita lahir sebagai individu, dan akan mati sebagai individu. Di dalam masa hidup yang kita tempuh di antara lahir dan mati itu kita akan terikat oleh ketentuan-ketentuan bermasyarakat, yang tak mungkin pula kita abaikan demi kelestarian hidup bersama itu. Batas-batas antara kedua kepentingan ini akan sangat sukar jika harus ditentukan oleh manusia sendiri, karena setiap diri akan cenderung lebih mendahulukan kepentingan dirinya terhadap kepentingan orang lain. Setiap orang cenderung akan berpikir subjektif apabila menyangkut kepentingan dirinya. Oleh karena itulah, maka peranan hukum Allah, Yang Maha Mengetahui akan lekak-liku jiwa manusia, dalam hal ini mutlak perlu.

Orang yang belum stabil sikap pribadinya cenderung mengabaikan ketentuan Allah ini, karena kurang yakinnya ia akan keperluannya. Maka ia menempuh jalan pintas, yang berupa ananiah tadi, demi memenuhi kebutuhannya akan kestabilan pribadi. Namun di sini pulalah terletak kegagalannya. Sikap ananiah ini akan mendorongnya ke arah ekstreem, sehingga mempertuhankan dirinya sendiri, maka hancur-leburlah tauhidnya oleh karenanya. Ia lantas membesarkan, bahkan mengagungkan dirinya terhadap orang lain sekitarnya.

Maka terkenallah ia sebagai orang yang sombong dan angkuh, sehingga dibenci oleh masyarakatnya.

Oleh karena itu, sikap ananiah ini dikutuk Allah dengan tajam sekali. Tokoh sejarah yang pernah besar dan kemudian dihancurkan Allah, karena sikap ini, banyak diceritakan di dalam Alquran. Antara lain Fir'aun, Namrud, Samiri, Abu Lahab dan lain-lain.

'Imaduddin 'Abdulrahim menjelaskan bahwa obatnya ialah 'ibadah yang ihsan dan khusyu', sehingga kita betul-betul bisa merasa ridha menerima ketentuan Allah terhadap diri kita masing-masing. 'Ibadah yang ihsan ini berfungsi membersihkan pribadi ini dari sikap ananiah ini. 'Ibadah yang ihsan telah diterangkan oleh Rasulullah sebagai merasakan bahwa kita melihat Allah dalam 'Ibadah itu, karena walaupun tak mungkin melihat-Nya, tapi kita dapat merasakan, bahwa Allah senantiasa melihat dan memperhatikan perangai kita. 'Ibadah yang ihsan ini akan menumbuhkan rasa dekat dan mesra dengan Allah, sehingga menimbulkan rasa cinta kepada-Nya.<sup>157</sup>

Rasa cinta ini akan menumbuhkan percaya diri yang sangat tinggi di dalam pribadi kita, sehingga rasa ketidak-stabilan oleh karena ketidak-pastian tadi menjadi sirna sama sekali, maka bersihlah diri dari sikap was-was atau ragu akan kasih sayang Allah, sebagaimana difirmankan Allah di dalam Alquran:

“Demi pribadi dan penyempurnaannya; yang berpotensi sesat dan bertaqwa. Sungguh menanglah mereka yang mensucikannya; Sungguh rugilah mereka yang mengotorinya.” (Q.91 : 7-10)

Dengan demikian ananiah atau jalan pintas untuk mengatasi rasa ketidak-pastian tadi tidak akan tumbuh di dalam pribadi yang mau ber'ibadah ihsan dan khusyu'. Berdasarkan ayat-ayat ini, jelaslah bagi mereka yang sadar, bahwa pensucian pribadi melalui 'ibadah yang ihsan dan khusyu' bukanlah sekadar kewajiban pribadi, tapi lebih merupakan suatu kebutuhan muthlak, yang tak mungkin diabaikan.

---

<sup>157</sup>*Ibid.*, h. 92-93.

### 3. Penyakit Takut dan Bimbang

Biasanya Penyakit yang sering bersemayam dalam lubuk hati manusia ialah penyakit takut dan bimbang. Penyakit ini pun biasanya timbul akibat rasa ketidak-pastian yang telah diterangkan di atas. Kedua penyakit ini tumbuh akibat kurang yakinnya seseorang akan kemutlakan kekuasaan Allah Swt. Kurang yakinnya seseorang akan kemutlakan Allah ini menyebabkan ia kurang pasrah dalam mewakilkan nasibnya kepada Allah. Di dalam bahasa Alquran dikatakan orang ini tidak *tawaqqal*.

Tawakkal kepada Allah artinya mewakilkan nasib diri kepada Allah semata. Kelemahan diri manusia akibat dari proses kejadiannya itu telah menyebabkan manusia senantiasa merasa tergantung kepada sesuatu yang lain. Jika ia yakin akan kekuasaan mutlak Allah Swt, maka ia akan puas dengan ketergantungannya kepada Allah saja. Jika ia kurang yakin akan kemutlakan kekuasaan Allah Swt, maka kebimbangan segera timbul. Kebimbangan ini menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim akan berkembang menjadi rasa takut.<sup>158</sup>

Rasa takut itu biasanya timbul terhadap perkara yang akan datang yang belum tentu akan terjadi. Misalkanlah perkiraan yang wajar menunjukkan bahwa kemungkinan terjadinya perkara itu dan akan berakibat jelek terhadap kita 50%. Biasanya dengan pengandaian yang dilebih-lebihkan dibayangkan seolah-olah kemungkinan jauh lebih besar dari 50%, maka kita pun ketakutan.

Padahal, jika kita sadar, bahwa kita boleh saja mengandaikan sebaliknya, yaitu lebih kecil dari 50% bukankah kita tak perlu takut. Dalam keadaan tidak takut kita dapat mempersiapkan diri dengan baik untuk mengatasi akibat yang akan mungkin terjadi itu. Biasanya di bawah tekanan rasa takut orang sudah tidak dapat lagi berpikir wajar, bahkan bagi setengah orang bisa menjadi panik dan berhenti berpikir sama sekali.

Namun di atas semua itu, keyakinan akan seluruh sifat-sifat (*attribute*) Allah yang mutlak pasti akan menentukan dan memelihara kemantapan hati seseorang. Bukankah Allah Swt. telah menjamin, bahwa “tidak akan mengenai suatu kejadian akan kita, kecuali jika memang telah ditetapkan Allah bagi kita.” Dalam firman-Nya: “Katakanlah: 'Takkan ada apapun yang akan menimpa kami,

---

<sup>158</sup>*Ibid.*, h. 94.



kecuali yang telah ditetapkan Allah; Dialah Pelindung kami, maka hanya kepada-Nya-lah si Mu 'min mewakilkan urusan mereka' . “ (Q. 9: 51).

Takut dan bimbang menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim adalah gejala jiwa yang kurang bertauhid. Dengan perkataan lain takut dan bimbang ialah pertanda syirik. Bang ‘Imad mengutip sajak Muhammad Iqbal, seorang pujangga Islam terkemuka dari Pakistan yang juga menyebutkan bahwa syirik adalah setiap luapan takut dan bimbang, Iqbal mengungkapkan dalam “*La Takhaf Wa La Tahzan*”.

*Laa Takhaf Wa Laa Tahzan*

Wahai kau yang dibelenggu rantai takut dan gelisah  
Pelajarilah mutu kata Nabawi: “Laa Tahzan”  
Jangan takut tak berketentuan  
Jika adalah padamu Tuhan Yang Maha Kuasa  
Lemparkanlah jauh-jauh segala takut dan bimbang  
Lemparkan cita untung dan rugi  
Kuatkan iman sekuat tenaga  
Dan kesankanlah berkali-kali dalam jiwamu:

*“La Khaufun ‘Alaihim”*

Tiada resah dan gentar pada mereka bagi zaman 'kan datang  
Bila Musa pergi kepada Fir'aun  
Hatinya membaja oleh mutu kata:  
“Laa Takhaf, janganlah takut dan bimbang”  
Siapa yang telah mempunyai semangat al-Musthafa  
Melihat syirik dalam setiap denyut dan luapan takut bimbang.<sup>159</sup>

Satu-satunya cara untuk mengatasi rasa takut itu menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim ialah dengan tawakkal kepada Allah, artinya mewakilkan perkara yang kita takuti itu kepada Allah Swt., maka Allah akan memberikan pemecahan masalah tersebut. Di samping itu kita mempersiapkan diri seperlunya untuk mengatasi kemungkinan akibat buruk dari perkara tersebut bila terjadi.<sup>160</sup>

Andai kata perkara itu terjadi benar-benar, maka kita tidak akan terkejut lagi, sehingga dapat lebih tenang mengatasinya. Betapapun jelek akibat terjadinya perkara tersebut atas diri kita, maka dengan bertawakkal kepada Allah itu kita akan siap menerimanya sebagai kehendak Allah, Yang sedang menguji kita. Maka jika kita berhasil keluar dari peristiwa itu biasanya kita akan punya iman

---

<sup>159</sup>*Ibid.*, h. 95-96.

<sup>160</sup>*Ibid.*, h. 96.

yang lebih menebal. Itulah yang dialami para nabi dan rasul dalam meningkatkan iman dan tauhid mereka.

Dalam *Kuliah Tauhid*, Bang 'Imad bercerita bahwa Nabi Musa As, umpamanya, telah mengalami segala macam ujian Allah yang berat-berat demi meningkatkan iman dan tauhid beliau. Musa As mematuhi segala yang telah diperintahkan Allah kepadanya sepenuhnya. Kadang-kadang beliau juga merasa bimbang dan ragu, dan perasaan ini dijelaskan beliau kepada Allah, dan Allah memberikan bantuan seperlunya. Pada saat beliau, karena mematuhi perintah Allah, membawa seluruh orang Yahudi pindah keluar dari tanah Mesir, maka beliau dihadapkan dengan cabaran Allah yang cukup berat.

Ketika rombongan yang besar itu sampai ke pantai laut Merah kelihatan di belakang lasykar Fir'aun, yang siap akan menghancurkan mereka, datang mengejar. Maka, Musa As dihadapkan dengan jalan buntu. Padahal beliau sampai ke situasi ini bukan karena kehendak beliau sendiri; beliau sampai ke situasi ini hanya karena mematuhi perintah Allah, maka ketika beliau mewakili perkara ini kepada Allah, maka Allah SWT segera memberikan pemecahan masalahnya, dan dengan demikian Musa menjadi lebih matang. Inilah yang digambarkan oleh sajak berikut ini:

*Have you ever been to the Red Sea shore in your life,  
Where inspite of everything you can do,  
There is no way back, there is no way out,  
There is no other way but through.*  
Maksudnya:

Pernahkah dalam hidup ini anda terbuntu di Laut Merah,  
Yang walau apapun anda boleh buat dan rancang,  
Namun anda tak mungkin mundur konon pula menyerah,  
Satu-satunya jalan hanyalah terus 'nyeberang.

Musa As tawakkal 'ala Allah atas perkara yang sedang dialaminya akibat patuhnya beliau kepada perintah Allah, maka Allah Swt tak mungkin mengecewakan hamba-Nya yang memenuhi seluruh kehendak-Nya. Firmannya “Wahai orang yang beriman, jika kamu menolong (melaksanakan semua perintah) Allah, maka Ia akan menolong kamu dan memantapkan langkah-langkahmu.” (Q. 47:7)

Maka dengan kehendak Allah laut Merah menyibakkan airnya dan memberikan rombongan Musa As. jalan untuk lewat menyeberang. Sementara itu barisan lasykar Fir'aun dihadap oleh api besar sampai rombongan Musa As. hampir selesai menyeberang. Sesudah api besar itu reda, lasykar Fir'aun mengejar menyeberangi laut yang masih terbuka itu sampai ke tengah, maka laut itu pun menelan mereka seluruhnya. Inilah kekuatan pengaruh tauhid yang bagi seorang Rasul seperti Musa As. telah berubah menjadi apa yang dinamakan mu'jizat.

Ummat Muhammad Saw. telah mendapat karunia khas berupa mu'jizat yang tidak saja diajarkan oleh beliau, bahkan telah dipusakakan beliau kepada ummat yang sangat dicintai beliau ini. Kehebatan sikap tauhid ini akan selalu terbukti seandainya ummat ini bersedia menghargai dan mengamalkannya. Sayang, kebanyakan ummat kita masih terlalu tebal kemusyrikannya, sehingga terhadap *ilah* yang berupa rokok saja pun kebanyakan ummat kita masih takluk tak berkutik, termasuk sebahagian pemimpin dan ulamanya, kata 'Imaduddin 'Abdulrahim.

#### 4. Penyakit *Zhalim*

Sifat selanjutnya adalah *Zhalim* yang merupakan lawan dari '*adil*. *Zhalim* artinya meletakkan sesuatu tidak pada tempatnya atau melakukan sesuatu yang tidak semestinya. Lawannya '*adil*, yang artinya meletakkan sesuatu pada tempatnya atau melakukan sesuatu yang pantas. Adil akan melahirkan sikap penuh kasih sayang sesama makhluk Tuhan. Padahal Allah Swt. telah berfirman, bahwa segala sesuatu yang ada di muka bumi ini dan segala yang ada di langit diciptakan Allah untuk melayani kebutuhan manusia. Berikut terjemahan lengkapnya: “Dan Ia telah menyediakan bagi kamu segala sesuatu yang ada di langit dan apa yang di bumi seluruhnya dari pada-Nya, sesungguhnya dalam hal ini terdapat beberapa tanda bagi kaum yang mau berfikir.” (Q. 45:13).

Menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim bahwa dari ayat di atas dan beberapa ayat lain yang senada (lihat juga Q. 14:32-33; 16:12,14; 22:65; 31:20,29; dan sebagainya), maka membunuh binatang yang memang diciptakan Allah untuk kepentingan kesejahteraan manusia tidaklah termasuk *zhalim* atau kejam asalkan kita memenuhi segala persyaratan yang berkenaan dengan itu seperti harus

dengan pisau yang tajam dan langsung memotong urat leher tertentu agar darahnya segera tanpa tertahan keluar dengan lancar, dan sebagainya.<sup>161</sup>

Dapat disimpulkan dari penjelasan ‘Imaduddin ‘Abdulrahim di atas bahwa kezhaliman bisa terjadi jika seseorang melakukan sesuatu yang berlawanan dengan kewajaran. Sesuatu yang tidak wajar itu biasanya bertentangan dengan hukum atau sunnah Allah Swt. Jadi zhalim dengan tegas berarti melakukan sesuatu yang bertentangan dengan sunnah Allah Swt. Bedanya dengan *kufur* hanyalah dalam *i'tiqad*-nya.

Bang ‘Imad kemudian memberikan contoh bahwa seorang kafir menolak *sunnatullah* dengan hati dan perbuatannya, sedangkan seorang Muslim yang bertindak berlawanan dengan *sunnatullah* dikatakan zhalim, walaupun ia masih tetap seorang Muslim. Namun kebiasaan berperilaku zhalim akan merusak mentalnya, karena dengan perilaku ini ia telah merendahkan atau meremehkan *sunnatullah* yang pasti menimbulkan akibat negatif bagi dirinya dan lingkungannya. Sikap meremehkan *sunnatullah* ini termasuk atau mendekati sikap sombong yang telah dibicarakan di atas. Pada akhirnya jika pen-zhalim tidak segera taubat maka ia akan menjadi kufur juga akhirnya. Oleh karena itu sikap zhalim dibenci oleh Allah.<sup>162</sup>

Adapun selain dari pada itu zhalim terhadap makhluk lain, terutama terhadap manusia berarti merendahkan derajat manusia yang dizhalimi. Manusia sebagai makhluk yang dimuliakan Allah haram direndahkan. Bertindak zhalim sama dengan mendekatkan diri dengan kekufuran, karena dengan tindakan itu pen-zhalim telah menandingi hak Allah sebagai Satu-satunya Yang Berhak bertindak menurut iradah-Nya tanpa perlu menenggang yang lain. Tindakan menandingi hak Allah inilah yang berlawanan dengan tauhid. Dengan perkataan lain, zhalim pada dasarnya akan mendekatkan diri seseorang kepada syirik.

Maka, berbuat zhalim terhadap makhluk selain manusia pun bisa mendekatkan diri kepada kufur, karena telah melawan sunnah Allah. Umpamanya, membunuh binatang yang tak akan dimakan, tapi hanya sebagai permainan atau *hobby*. Juga, perbuatan-perbuatan yang menimbulkan pencemaran pada lingkungan seperti menebang kayu yang tak akan dimanfaatkan, atau dengan

---

<sup>161</sup>*Ibid.*, h. 99-100.

<sup>162</sup>*Ibid.*, h. 100.

cara yang berlebih-lebihan karena didorong oleh sifat *thama'* untuk mendapatkan keuntungan yang berlebihan, sehingga menimbulkan ketidak-seimbangan ecology. Perbuatan zhalim seperti ini menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim sama dengan "berlagak tuhan", yang boleh berkemauan seenaknya sendiri tanpa menenggang kepentingan orang atau makhluk lain. Jelaslah bahwa perbuatan ini termasuk syirik atau dapat menjauhkan diri seorang Muslim dari sikap konsistensi dalam bertauhid.<sup>163</sup>

### 5) Penyakit Hasad (Dengki)

Penyakit dengki dalam istilah agamanya disebut *hasad* dapat tumbuh di hati seseorang apabila ia tidak senang kepada keberhasilan orang lain. Sikap ini biasanya didahului oleh sikap yang menganggap diri paling hebat dan paling berhak mendapatkan segala yang terbaik, sehingga jika melihat ada orang lain yang kebetulan lebih beruntung, maka ia merasa disaingi. Dan pada dasarnya *hasad* ini ternyata juga berasal dari sikap sombong atau membesarkan (*kibir*) diri.<sup>164</sup>

Sedangkan sikap tauhid dipastikan membuahkan hal yang sebaliknya, karena dengan mentauhidkan Allah seseorang bisa merasakan bahwa semua makhluk Allah sama kedudukan dan haknya masing-masing di hadapan Allah Swt. Hanya Allah sendiri yang pantas dianggap lebih dari semua yang ada. Adapun manusia punya hak yang sama di sisi Allah. Jika ada manusia yang lebih dimuliakan Allah dari yang lainnya, maka hanya Allah sendiri yang berhak menentukan apa kriterianya, dan bagaimana cara mengukurnya. Di dalam Alquran dikatakan, bahwa kelebihan seseorang manusia terhadap yang lain hanyalah ditentukan oleh ketaqwaan manusia tersebut. Firman Allah, artinya: "Sesungguhnya yang paling mulia di antara kamu ialah yang paling bertaqwa, sesungguhnya hanya Allah Yang Maha Mengetahui, Maha Sadar." (Q. 49:13)

Sedangkan taqwa ini merupakan kualitas hati, yang tidak mungkin diketahui oleh manusia ukurannya. "Taqwa-meter" tak pernah dan tak mungkin dibuat oleh manusia. Oleh karena itu hanya Allah Swt yang mengetahui derajat ketaqwaan seseorang, dan hanya Allah yang Maha Sadar (*Khabiir = absolutely*

---

<sup>163</sup>*Ibid.*, h. 101.

<sup>164</sup>*Ibid.*

*well informed*) akan nilai setiap orang, maka hanya Allah yang bisa menilai kelebihan seseorang terhadap yang lain.

Di dalam pergaulan sesama manusia sering diperlukan suatu metoda tertentu untuk menilai mutu seseorang misalnya setiap guru atau dosen harus menilai murid atau mahasiswanya untuk mengetahui apakah ia pantas dinaikkan atau diluluskan. Di dalam suatu perusahaan, seorang manajer personalia harus mengadakan penilaian (*performance appraisal*) terhadap bawahannya, namun penilaian itu hanyalah bersifat lahiriah, yaitu yang dinilai ialah hasil prestasi, sama sekali bukan nilai moral atau motivasi bawahan tersebut.

Oleh karena itu penilaian prestasi (*performance appraisal*) yang dilakukan oleh seorang manajer personalia yang Islami haruslah berdasarkan persetujuan antara si penilai dan orang yang dinilai, dan kedua orang ini haruslah menandatangani laporan hasil penilaian tersebut. Aturan yang sudah biasa dilakukan di kalangan manajer yang modern ini dibuat demi menghasilkan penilaian yang lebih mendekati keobjektifan, namun semua pakar manajemen masih mengakui, bahwa penilaian yang objektif seratus persen tidak akan pernah dicapai manusia, jadi tepat sebagaimana difirmankan Allah Swt., artinya: “Katakanlah: 'Setiap kamu berkarya menurut bakat masing-masing, hanya Allah, Tuhanmu yang paling mengetahui siapa yang benar-benar mendapat petunjuk di jalan yang ditempuhnya'...” (Q.17:84)

Menurut ‘Imaduddin ‘Abdulrahim bahwa ayat di atas dengan tegas menerangkan bahwa selain Allah tidak ada yang mampu memberikan penilaian yang betul-betul objektif. Karenanya, sikap dengki yang biasanya didahului oleh penilaian yang subjektif terhadap diri orang lain pasti mendekatkan seseorang kepada *syirik*, sebab menilai secara subjektif itu pada hakikatnya sudah berarti melampaui sifat-sifat ketuhanan Allah Swt.<sup>165</sup>

---

<sup>165</sup>*Ibid.*, h. 103.

## **BAB V**

### **P E N U T U P**

#### **D. Kesimpulan**

Pemahaman 'Imaduddin 'Abdulrahim terhadap tauhid tercermin dalam konsep ketuhanannya bahwa Allah Swt. satu-satunya penguasa, penentu hukum, yang harus ditaati dengan penuh ketundukan, harus mengikuti seluruh syariat-Nya, ibadah dan syiar keagamaan hanya untuk Allah. Tauhid itu sendiri bagi 'Imaduddin 'Abdulrahim adalah totalitas kehidupan semua makhluk dalam bentuk sikap berserah diri kepada Allah. Artinya, dalam melaksanakan aktivitasnya manusia merasakan dan sadar akan pantauan Allah terhadap dirinya. Jelas dalam konsep ini 'Imaduddin 'Abdulrahim meyakini prinsip tauhid yang sangat ketat dan total. Dengan demikian seorang muslim hati dan pikirannya serta seluruh aktivitasnya harus benar-benar terhiasi dengan prinsip tauhid ini. Untuk mengaplikasikan tauhid di dalam kehidupan juga merujuk kepada bentuk-bentuk tauhid tersebut, yakni dinamis, rasional dan merdeka.

Menurut 'Imaduddin 'Abdulrahim jika seseorang ingin mencapai tauhid yang dinamis, maka ia harus memiliki 3 (tiga) keseimbangan, yakni keseimbangan iman, peka emosi, dan ilmu pengetahuan yang tinggi. Jika seseorang hanya memiliki ilmu, akan tetapi lemah iman serta kerasnya emosi, maka terjadilah ketimpangan, yang membuat manusia tersebut hidup frustrasi. Ada lagi orang yang berilmu, tapi haus akan iman, maka ia menjadi manusia yang tidak mempunyai karakter, sukar dipercaya ucapannya, terutama yang berkenaan dengan komitmen dan pendirian. Sebaliknya, jika seseorang hanya mempunyai iman dengan keyakinan yang kukuh, sedangkan ilmunya tiada

berkembang, maka ia akan hidup sebagai orang yang tidak mampu berbuat sesuatu, maka jadilah ia jumud, sempit akal, bahkan sempit dada, kurang toleran terhadap pemikiran orang lain, sehingga besar kemungkinan ia akan berwatak merasa benar sendiri (*self righteous*).

Aspek rasional dalam tauhid berarti umat Islam harus melepaskan diri dari hal-hal yang bersifat *tahayul* dan *khurafat* 'Imaduddin 'Abdulrahim menegaskan bahwa di dalam umat Islam telah terlalu banyak cerita dan kepercayaan *tahayul* (mengada-ada) yang akhirnya sempat membentuk kebudayaan dan tradisi terkebelakang dan kuno serta mengandung unsur-unsur *syirik* (mensyarikatkan Tuhan) yang berbahaya.

Sedangkan aspek kemerdekaan dalam tauhid menurut 'Imaduddin tersirat di dalam kalimat *Syahadat* adalah sendi pertama konsep kemerdekaan dalam Islam. Kalimat *syahadat* "*Lā ilāha illa Allāh wa Muhammad al-Rasūlullah*" tiada Tuhan selain Allah dan Muhammad adalah utusan Allah, menjadi prinsip bagi manhaj paripurna umat Islam yang bebas dan merdeka dari segala belenggu apapun selain Allah. Manusia harus bebas dan merdeka, tidak boleh terikat kepada penghambaan dan penyembahan kepada yang lain.

#### **E. Saran-saran**

Demikianlah bahwa rumusan atau gagasan yang disampaikan oleh 'Imaduddin 'Abdulrahim menurut pengamatan penulis sangat kontekstual untuk zaman sekarang ini. Rumusan yang beliau kemukakan berangkat dari persoalan yang dihadapi umat Islam dewasa ini.

Maka disarankan kepada pemerintah sebagai pengambil kebijakan dalam bidang agama, khususnya Depag, agar dapat menjadikan karya-karya 'Imaduddin 'Abdulrahim ini sebagai



rujukan dalam pembinaan tauhid umat Islam umumnya, dan melalui media pendidikan agama khususnya.

## DAFTAR PUSTAKA

- ‘Abdulrahim, ‘Imaduddin, *Islam Sistem Nilai Terpadu*, Jakarta: Gema Insani Press, 2000.
- , *Kuliah Tauhid*, Jakarta: Gema Insani Press, 2000
- , *Pemikiran dan Gerakan Dakwahnya*, Jakarta: Gema Insani Press, 2000.
- Abduh, Muhammad, *Risalah Tauhid*, terj. Firdaus A. N, Jakarta: Bulan Bintang, 1963.
- Afif, Abdullah, *Tauhid dalam Pendekatan Fisika Modern*, Surabaya: Al-Ikhlas, 1994.
- Al-Banna, Hasan, *Aqidah Islam*, terj. M. Hasan Baidarie, (Jakarta: al-Ma’arif, 1992.
- , *Risalah Pergerakan Ikhwanul Muslimin II*, terj. Anismatta, Rofi Munawar dan Wahid Ahmadi, Surakarta: Era Intermedia, 1999.
- Al-Faruqi, Isma’il Raji, *Tauhid*, terj. Rahmani Astuti, Bandung: Pustaka, 1988.
- Arifinto, *Syumuliyah Islam*, Jakarta: Pustaka Tarbiyatuna, 2002.
- Ath-Thahawi, Abu Ja’far, *Kitab al-’Aqidah ath-Thahawiyah*, terj. Abu Muhammad, Solo: Tibyan, 2000.
- Azzam, Abdullah, *Aqidah: Landasan Pokok Membaca Ummat*, terj. Ahmad Nuryadi Asmawi, Jakarta: Benua Insani Press, 1997.
- , *Tarbiyah Jihadiyah 2*, terj. Abdurrahman, Solo: al-Alaq, 2001.
- Departemen Agama R.I., *Al-Qur’an dan Terjemahannya*, Semarang: Thoha Putra, 1989.
- Esposito, Jhon, L. (ed.), *Dinamika Kebangunan Islam*, terj. Bakri Siregar, Jakarta: Rajawali Press, 1987.
- Gharisan, Ali Muhammad, *Dakwah dan sang Da’i Kharisma Hasan al-Banna*, terj. Salim Basyarahil, Jakarta: Gema Insani Press, 1988.

- Hawwa, Sa'id & Sayyid Quthb, *al-Itishau Cahaya Umat*, terj. Abu Ridha dan A. R. Shaleh, Jakarta: Gema Insani Press, 2001.
- Islam, M., *Tauhid ataukah Trinitas*, terj. A. S Rabuth & Asep A. Sukandar, Jakarta: Pustaka Da'i, 1993.
- Mahzar, Armahedi, "Islam Fundamentalis dan Fundamentalisme lainnya", dalam *al-Ushuliyyat al-Mu'ashirah Ashababuha wa Mazhakiruha*, dalam R. Garudy, terj. Afif Muhammad (Bandung: Pustaka, 1992).
- Muhith, Muhammad Ishaq, *Tauhid Paradigma Keyakinan Muslim*, Jakarta: Tarbiyatuna, 2002.
- Nasution, Harun, *Islam Rasional*, Bandung: Mizan, 1995.
- Prayitno, Irwan, *Makna Shahadatain*, Jakarta: Departemen Kaderisasi DPP Partai Keadilan, 2002.
- , *Qoddhaya Dawah & Ummah*, Jakarta: Departemen Kaderisasi DPP Partai Keadilan, 2002.
- Qardhawy, Yusuf, *Hakekat Tauhid dan Fenomena Kemusyrikan*, terj. Musyaffa', Jakarta: Rabbani Press, 1998.
- , *Menghidupkan Nuansa Rabbaniyah dan Ilmiah*, terj. Kathur Suhardi, Jakarta: Pustaka al-Kautsar, 1995.
- Quthb, Sayyid, *Keadilan Sosial dalam Islam*, terj. Afif Muhammad, Jakarta: Pustaka, 1984.
- , *Keajaiban Al-Qur'an*, terj. Team sholihat, Jakarta: Bina Mitra Press, 1997.
- Rais, Amien, *Cakrawala Islam, Antara Cita dan Fakta*, Bandung: Mizan, 1991.
- Saqiv, David, *Islam Otentisitas Life Realisme*, terj. Yudian W. Asmin, Yogyakarta: LKiS, 1997.
- Shihab, Quraish, *Membumikan al-Qur'an*, Bandung: Mizan, 2002.
- , *Wawasan al-Qur'an Tafsir Maudhudi atas Pelbagai Persoalan Ummat*, Bandung: Mizan, 1996.
- Takruri, Nawaf Hail, *Aksi Bunuh Diri atau Mati Syahid*, terj. M. Arif Rahman, & M. Suharsino, Jakarta: Pustaka al-Kausar, 2002.
- Tim Penyusun, *Ensiklopedi Indonesia*, Jakarta: Ichtiar Baru Van Hoeve, 2001.
- , *Ensiklopedi Islam*, Jakarta: Ichtiar Baru Van Hoeve, 2001.